

قرآنِ احادیث کی روشنی میں تعویذ اور دم کے جواز پر ایک علمی و تحقیقی دستاویز

تعویذ! جائز یا ناجائز؟



مصنف:

انجینئر سید محمد فضل اللہ صابری

الحقائق فائز الشیش

اعزازی

قرآن احادیث کی روشنی میں تعویذ اور دم کے جواز پر ایک علمی و تحقیقی فتاویٰ

تعویذ! جائز یا ناجائز؟

مصنف:

انجینئر سید محمد فضل اللہ صابری

الحق قائم و انالیشن

زیر نگرانی: محمد کاشف رضا

مشیران قانونی

جسٹس (ر) امیر عالم خان
(ایڈوکیٹ پریم کورٹ آف پاکستان)

عاطف عقیل خان
(ایڈوکیٹ لاہور ہائی کورٹ)

پاکستان میں انجینئر فضل اللہ صابری کی اردو، انگلش کتب کے جملہ حقوق الحقائق فاؤنڈیشن کے نام محفوظ ہیں۔ کوئی ادارہ یا پبلشر شائع نہ کرے۔

نام کتاب: تعویذ: جائز یا ناجائز؟

مصنف: انجینئر سید محمد فضل اللہ صابری

صفحہ: 88

سن اشاعت: 2013ء

تعداد: ہزار

قیمت: 140/-

الحقائق فاؤنڈیشن

رضیلازہ بالقابل علم دین سنٹر ماتھر سٹریٹ اردو بازار لاہور

0333-7861895 -- 0321-4088628

انتساب

میں اس کتاب کو اپنے استاذ
 شیخ منور بن محبوب نقشبندی، جون پوری
 کے نام منسوب کرتا ہوں
 متع الله المسلمین ببقائه

فہرست

صفحہ نمبر	عناوین	نمبر شمار
۵	گزارشات	۱
۷	پیش لفظ	۲
۱۰	رقیہ	۳
۱۶	غیر عربی زبان میں رقیہ	۴
۲۲	رقیہ کے جواز پر اجماع	۵
۲۲	پانی پر دم کرنا	۶
۲۴	رقیہ پر سوال و جواب	۷
۳۵	تولہ	۸
۳۶	نشرہ	۹
۴۰	تعویذ	۱۰
۴۰	حدیث شریف سے تعویذ کا جواز	۱۱
۴۴	تعویذ کے متعلق سلف صالحین کی رائے	۱۲
۴۷	ناپاک کی حالت میں تعویذ کا استعمال	۱۳
۵۴	غیر عربی زبان میں تعویذ	۱۴
۵۵	تعویذ کو دھو کر پینا	۱۵
۵۸	زعفران کا استعمال	۱۶
۶۱	دریائے نیل	۱۷
۶۳	تمام	۱۸
۶۷	تمام پر سوال و جواب	۱۹
۷۷	ابجد	۲۰
۷۸	ابجد کی دلیل حدیث کی روشنی میں	۲۱
۸۴	۷۸۷ کے عدد	۲۲
۸۵	اوقات	۲۳
۸۶	خاتمہ	۲۴

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

گزارشات

تمام خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لیے جو مہربان اور رحیم ہے۔ اور درود و سلام اس کے حبیب ﷺ پر اور اللہ تعالیٰ کا بے شمار فضل و رحمت تمام صحابہ کرام اور جملہ اہل بیت عظام پر۔

موجودہ دور میں بعض حضرات شریعت میں حلال کردہ چیزوں کو حرام کہتے ہیں اور شریعت میں من مانی تبدیلیاں کرنے پر مُصر ہیں۔ کچھ ماہ قبل میرے عزیز جناب سراج سیٹھ نے دوران گفتگو یہ بتایا کہ آج کل کچھ لوگ تعویذ کو حرام اور شرک قرار دے کر اہل سنت و جماعت کے خلاف پروپیگنڈہ کر رہے ہیں۔ یہ سن کر میں حیرت میں پڑ گیا کیوں کہ فقہ کی کتابوں میں اور علمائے اہل سنت سے تعویذ کے جواز کے متعلق بہت سی تحریریں پڑھیں اور سنی ہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ. (سورۃ النحل، آیت ۱۱۶)

ترجمہ: اور نہ کہو اسے جو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر جھوٹ باندھو، بے شک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں ان کا بھلا نہ ہوگا۔ زمانہ جاہلیت کے لوگ اپنی طرف سے بعض چیزوں کو حلال، بعض چیزوں کو حرام کر لیا کرتے تھے اور اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر دیا کرتے تھے۔ اس کی ممانعت فرمائی گئی اور اس کو اللہ پر افتر فرمایا گیا۔ آج کل بھی جو لوگ اپنی طرف سے حلال چیزوں مثلاً شیرینی، فاتحہ، گیارہویں، عرس اور دیگر ایصالِ ثواب کی چیزوں کے متعلق یہ کہتے ہوئے نظر آتے ہیں کہ یہ سب حرام ہیں حالانکہ شریعت میں ان کی حرمت

دار نہیں ہے۔ انہیں اس آیت کے حکم سے ڈرنا چاہیے کہ ایسی چیزوں کی نسبت یہ کہہ دینا کہ یہ شرعاً حرام ہیں اللہ تعالیٰ پر افترا کرنا ہے۔

تعویذ کو حرام قرار دینے والے کچھ لوگ ایسے فرقے سے تعلق رکھتے ہیں جو سیدھے سادے مسلمانوں کو مشرک اور جاہل کہنے میں فخر محسوس کرتے ہیں۔ یہ کتاب تعویذ کے جواز کے متعلق دلائل پیش کرنے کی ایک کوشش ہے۔ حتی الامکان کوشش کی گئی ہے کہ تمام حوالہ جات کے ساتھ علما کے انتقال کی تاریخ بھی درج کی جائے تاکہ قارئین کو اس کا اندازہ ہو جائے کہ تعویذ جائز قرار دینے والے علما موجودہ دور کے نہیں، سلف صالحین میں سے ہیں۔

میں مشکور ہوں اپنے والدین کا جن کی دعاؤں اور حوصلہ افزائی کا ثمرہ ہے کہ آج اللہ رب العزت مجھ حقیر سے دین کی خدمت کا کام لے رہا ہے۔ والد گرامی کا خاص طور پر مشکور ہوں کہ انہوں نے پیچیدہ مسائل کو سمجھنے میں میری رہنمائی فرمائی۔ اس کے ساتھ ہی شیخ محمد خلیل رانا سعیدی کا بھی مشکور ہوں جو ہمیشہ میری تحقیق میں مدد فرماتے ہیں۔ جناب زبیر قادری کا بھی مشکور ہوں جو کہ دینی کاموں میں میرے دست و بازو ہیں۔

علامہ یسین اختر مصباحی، مولانا عبد الباقی نعمانی اور مفتی اشرف رضا قادری کا بھی شکر گزار ہوں جنہوں نے نہ صرف میری حوصلہ افزائی فرمائی بلکہ ہمیشہ اپنی دعاؤں سے نوازا۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ اس کتاب سے امت مسلمہ کو فائدہ پہنچائے اور تعویذ کے متعلق جو غلط پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے، اُسے دور فرمائے۔ آمین

محمد فضل اللہ صابری چشتی

پیر۔ ۱۱ ربیع الآخر ۱۴۳۳ھ / ۵ مارچ ۲۰۱۲

نوٹ: قارئین پہلا ایڈیشن کچھ حالات کی بنا پر بہت عجلت میں شائع ہو گیا اور کتاب پر نظر ثانی نہ ہو سکی، جس بنا پر گذشتہ ایڈیشن میں بہت زیادہ غلطیاں گئی ہیں۔ موجودہ ایڈیشن تصحیح کے بعد شائع کیا جا رہا ہے، پھر بھی کسی کو کوئی غلطی نظر آئے تو اصلاح فرمائیں، تاکہ اگلے ایڈیشن میں درست کی جاسکے۔

پیش لفظ

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا۔ (سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۸۲)

ترجمہ: اور ہم قرآن میں اُتارتے ہیں وہ چیز جو ایمان والوں کے لیے شفا اور رحمت ہے اور اس سے ظالموں کا نقصان ہی بڑھتا ہے۔

امام قرطبی مالکی (متوفی ۶۷۱ھ / ۱۲۷۳ء) اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

قال: ونزل ما فيه شفاء من القرآن، وفي الخبر، من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله۔

ترجمہ: جو قرآن سے شفا حاصل نہ کرے اللہ اسے شفا نہیں دیتا۔

امام قرطبی مزید فرماتے ہیں:

اختلف العلماء في كونه شفاء على قولين: أحدهما: أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها وازالة التريب، وكشف غطاء القلب من مرض الجهل لفهم المعجزات والأمور الدالة على الله تعالى. الثاني: شفاء من الأمراض الظاهرة بالرقى والتعوذ ونحو. (تفسير الجامع لاحكام

القرآن للقرطبي، سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۸۲)

ترجمہ: علما کا اس پر اختلاف ہے کہ قرآن قلب کے لیے شفا ہے کیوں کہ وہ جہالت اور شک و شبہ کو دور کرتا ہے جس سے معجزات کو سمجھنے اور اللہ کی معرفت میں آسانی ہوتی ہے اور دوسرا یہ تعویذ اور رقیہ (دم، پھونک) کے ذریعے امراض کیلئے شفا ہوتی ہے۔
امام بیضاوی شافعی (متوفی ۶۸۵ھ / ۱۲۸۶ء) اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

وقيل انه للتبويض والمعنى أن منه ما يشفي من المرض

کالفاتحة وآیات الشفاء۔ (تفسیر انوار التنزیل و اسرار التأویل للبیضاوی، سورۃ بنی اسرائیل: آیت ۸۲)

ترجمہ: اور کہا گیا اس سے مراد سورۃ فاتحہ اور آیت شفا سے امراض کا علاج ہے۔
امام قرطبی مالکی تحریر فرماتے ہیں:

وعلى اباحة التداوى والاسترقاء جمهور العلماء۔ (تفسیر الجامع لاحکام القرآن للقرطبی، سورۃ النحل: آیت ۶۹)

ترجمہ: جمہور علما کا دوا اور قرآنی آیات کے استعمال پر اتفاق ہے۔
امام ابن ابی حاتم رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں:

ذكره أبو زرعة ثنا الحسن بن عطية ثنا اسرائيل عن أبي اسحاق
عن أبي خوص عن عبد الله انه قال في القرآن شفاء ان القرآن
والعسل فالقرآن شفاء لما في الصدور والعسل شفاء من كل داء۔
(تفسیر لابی حاتم، رقم الحديث ۱۰۳۱۸، المكتبة العصرية صيدا - لبنان)

ترجمہ: امام ابن ابی حاتم نے عبد اللہ (ابن مسعود) رحمہ اللہ سے روایت کیا کہ قرآن
میں دل کی بیماریوں کے لیے شفا ہے اور شہید میں ہر بیماری کے لیے شفا ہے۔
امام بیہقی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں:

(حدیث مرفوع) أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان، أنا أحمد بن
عبيد، ثنا عباس بن الفضل الأسفاطي، ثنا عقبة بن مكرم الكوفي،
ثنا ابراهيم بن ظبية، عن الحجاج ومحمد بن راشد، عن مكحول، عن
واثلة بن الاسقع: ان رجلا شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجع حلقه، قال: عليك بقراءة القرآن۔ (شعب الایمان للبيهقي، رقم الحديث
۲۵۸۰، دار الكتب العلمية، بيروت ۱۴۱۰/۱۹۹۰ء)

ترجمہ: امام بیہقی نے حضرت واثلہ بن اسقع رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص

نے نبی ﷺ سے حلق میں درد کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا: تم قرآن پڑھنے کو لازم رکھو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بہترین دوا قرآن ہے۔
(سنن ابن ماجہ، رقم الحدیث ۳۵۰۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۱۵ھ)
امام بیہقی شافعی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں:

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ومحمد بن موسى قالوا: ثنا أبو العباس
الأصم ثنا هارون بن سليمان ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله
بن المبارك عن عيسى بن عمر عن طلحة بن مصرف قال كان يقال
أن المريض إذا قرء عنده القرآن وجد له خفة فدخلت على خيشمة
وهو مريض فقلت اني أراك اليوم صالحا قال: أنه قرء عندي
القرآن۔ (شعب الإيمان للبيهقي، رقم الحديث ۲۵۷۹، دار الكتب العلمية، بيروت ۱۴۱۰ھ)
(۱۹۹۰ء)

ترجمہ: امام بیہقی نے طلحہ بن مصرف سے روایت کیا ہے کہ مریض کے پاس جب
قرآن پڑھا جائے تو وہ آرام محسوس کرتا ہے۔ حضرت خیشمہ جب بیمار ہوئے تو میں ان
کے پاس گیا، میں نے کہا آج آپ تندرست لگ رہے ہیں۔ انہوں نے کہا آج
میرے پاس قرآن مجید پڑھا گیا تھا۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں رحمت اور شفا نازل فرمائی ہے کہ اس سے امراض
ظاہرہ اور باطنہ، ضلالت و جہالت وغیرہ دور ہوتے ہیں اور ظاہری و باطنی صحت حاصل
ہوتی ہے۔ آئندہ صفحات میں ہم نے قرآن وحدیث کے حوالے سے تعویذ اور رقیہ (دم
کرنا) کے استعمال کے مختلف طریقے بتائے ہیں اور اس بات کی پوری کوشش کی گئی ہے
کہ ان علما کے حوالہ جات پیش کیے جائیں جو عربی زبان، فقہ، حدیث، تفسیر اور دیگر دینی
علوم میں ماہر تھے۔ اور یہ علما سب کے نزدیک مسلم اور معتبر ہیں۔

رقیہ

رقیہ کیا ہے؟

عربی لفظ ”رقیہ“ کے معنی علاج کرنے کا وہ طریقہ ہے جس میں قرآن شریف، حدیث شریف یا دیگر کلمات کی تلاوت کے ساتھ علاج کیا جاتا ہے۔
اردو زبان میں رقیہ کا معنی ”دَم کرنا“ یا ”پھونکنا“ ہے۔

نبی کریم ﷺ نے رقیہ کی تعلیم فرمائی

حدیث (۱): اُم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جس مرض میں وفات پائی اس میں اپنی ذاتِ کریمہ پر معوذات پڑھ کر دَم فرماتے تھے۔ جب حضور زیادہ بیمار ہو گئے تو میں یہ سورتیں پڑھ کر آپ کو دَم کرتی تھی اور آپ کے دستِ اقدس کی برکت کے باعث آپ کے دست مبارک سے آپ کو مسح کرتی تھی۔ معمر کا بیان ہے کہ میں نے زہری سے پوچھا حضور کس طرح جسم مبارک کو مسح کرتے تھے۔ انہوں نے کہا حضور دونوں ہاتھوں پر پھونکتے پھر انہیں چہرہٴ انور پر پھیرتے تھے۔ (صحیح بخاری کتاب الطب)

حدیث (۲): اُم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ نظر کی وجہ سے جھاڑ پھونک کیا جائے۔ (ایضاً)

حدیث (۳): اُم المؤمنین اُم سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اُن کے گھر میں ایک لڑکی دیکھی جس کے چہرے پر سیاہ داغ تھے۔ حضور نے فرمایا اس کو دَم کرواؤ، کیوں کہ اسے نظر لگی ہوئی ہے۔ (ایضاً)

حدیث (۴): عبدالرحمن بن اسود نے اپنے والد اسود سے روایت کی انہوں نے کہا کہ میں نے اُم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے زہریلے جانور کے کاٹنے پر جھاڑ پھونک کے

متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا نبی کریم ﷺ نے ہر زہریلے جانور کے کاٹنے پر دم کرانے میں رخصت دی ہے۔ (صحیح بخاری کتاب الطب)

حدیث (۵): عبدالعزیز بن مسہیب نے کہا میں اور ثابت بن اسلم بنانی انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس گئے۔ ثابت نے کہا اے ابو حمزہ میں بیمار ہو گیا ہوں۔ حضرت انس نے کہا کیا میں تجھے جناب رسول اللہ ﷺ کا دم نہ کروں؟ ثابت نے کہا کیوں نہیں (ضرور دم کرو) انس نے کہا اے لوگوں کے پروردگار سختی کو دور کرنے والے! مجھے شفا دے۔ تو ہی شفا دینے والا ہے، تیرے سوا کوئی شافی نہیں۔ ایسی شفا دے جو بیماری نہ رہنے دے۔ (ایضاً)

حدیث (۶): اُم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ بعض بیسیوں کو دم کرتے، اپنے دائیں دستِ اقدس سے تکلیف کی جگہ مسح کرتے اور فرماتے اے اللہ! مخلوق کے پروردگار سختی دور کرنے والے! اس کو شفا دے تو ہی شفا دینے والا ہے، تیرے سوا کوئی شافی نہیں۔ ایسی شفا دے جو بیماری نہ رہنے دے۔ (ایضاً)

حدیث (۷): اُم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ دم کر کے فرماتے اے پروردگار عالم! سختی دور کر تیرے دستِ قدرت میں شفا ہے، یہ سختی تو ہی دور کر سکتا ہے۔ (ایضاً)

حدیث (۸): اُم المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ بیمار کے لیے یہ پڑھ کر دم کرتے تھے۔ اللہ کے نام سے ہماری زمین کی مٹی ہمارے تھوک سے، ہمارے رب کی اجازت سے ہمارے بیمار کو شفا دیتی ہے۔ (ایضاً)

نبی کریم ﷺ کی حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے لیے دعا

حدیث (۹): حدثنا عثمان بن ابی شیبۃ حدثنا جریر عن منصور عن المنہال عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعوذ الحسن والحسین ویقول ان ابا

کما کان یعوذ بها اسماعیل واسحاق أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة۔ (صحیح البخاری، کتاب أحادیث الأنبياء: باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خلیلاً)

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما پر ان کلمات کے ساتھ دم کیا کرتے تھے اور فرماتے تھے تمہارے باپ (ابراہیم علیہ السلام) ان کلمات کے ساتھ اسماعیل اور اسحاق علیہما السلام کو دم کیا کرتے تھے۔ میں اللہ تعالیٰ کے تمام کلمات کے ذریعے ہر شیطان، زہریلے جانور اور ہر ضرر دینے والی آنکھ کے شر سے پناہ چاہتا ہوں۔

حدیث (۱۰): حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دم کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا زہریلے ڈنک، پھوڑے، پھنسی اور نظر لگنے کی صورت میں دم کرانے کی اجازت ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب السلام)

حدیث (۱۱): ابراہیم بن مہدی مصیعی علی بن مسہر، عبدالعزیز بن عمر بن عبدالعزیز، صالح بن کیسان، ابوبکر بن سلیمان بن ابو حثمہ سے روایت ہے کہ حضرت شفاعت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: نبی کریم ﷺ میرے پاس تشریف لائے جب کہ میں حضرت حفصہ کے پاس تھی۔ چنانچہ مجھ سے فرمایا: تم انہیں نملہ کا دم کیوں نہیں سکھاتیں جیسے تم نے انہیں لکھنا سکھایا ہے۔

حدیث (۱۲): عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بی بی اُم سلمہ کے مکان میں گئے اور گھر میں ایک لڑکا رو رہا تھا۔ لوگوں نے کہا اس کو نظر لگ گئی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: منتر کیوں نہیں کرتے اس کے لیے۔ (موطا امام مالک)

زہریلے جانور کا ڈسنا اور سورۃ فاتحہ سے علاج

حدیث: ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے چند صحابہ کرام عرب کے قبائل میں سے ایک قبیلے کے پاس آئے تو انہوں نے ان کی ضیافت نہ کی۔

اس اثنا میں اس قبیلے کے سردار کوزہ ہریلے جانور نے ڈس لیا۔ قبیلے والوں نے انہیں کہا کیا تمہارے پاس کوئی دوا یا دم کرنے والا ہے۔ صحابہ نے کہا تم نے ہماری ضیافت نہیں کی ہم دم نہیں کریں گے حتیٰ کہ تم ہمیں اجرت دو۔ قبیلے والوں نے اُن کے لیے کچھ بکریاں مقرر کر دیں۔ اُن میں سے ایک شخص نے سورۃ فاتحہ پڑھنا شروع کیا اور تھوک منہ میں جمع کرتا اور اس پر تھوکتا رہا تو وہ شخص تندرست ہو گیا۔ قبیلے والے بکریاں لے کر آئے تو انہوں نے کہا ہم یہ نہ لیں گے حتیٰ کہ نبی کریم ﷺ سے پوچھ لیں۔ چنانچہ انہوں نے حضور سے پوچھا تو آپ مسکرائے اور فرمایا تمہیں کس نے بتایا کہ سورۃ فاتحہ دم ہے۔ بکریاں لے لو اور میرے لیے بھی حصہ رکھ لو۔ (صحیح بخاری، کتاب الطب)

اس حدیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ:

- ۱۔ صحابہ کرام کا علم اور عقیدہ تھا کہ قرآن میں ہر بیماری کا علاج ہے۔
- ۲۔ سورۃ فاتحہ یا قرآن شریف کی کوئی دوسری آیت سے شفا حاصل کی جاسکتی ہے۔
- ۳۔ رقیہ کے بدلے اجرت لینا جائز ہے۔

دورِ جاہلیت میں رقیہ کا استعمال

حدیث (۱): حدیث جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دم کرنے سے منع کر دیا، پھر عمرو بن حزم کی آل رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری ہوئی اور عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمیں ایک دم آتا ہے جس سے ہم بچھو کے ڈسے ہوئے کو دم کرتے تھے تو آپ نے دم کرنے سے منع کر دیا۔ پھر انہوں نے اس دم کے کلمات آپ پر پیش کیے۔ آپ نے فرمایا میں ان میں کوئی حرج نہیں سمجھتا، تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچانے کی استطاعت رکھتا ہو وہ اس کو نفع پہنچائے۔ (صحیح مسلم، کتاب السلام)

حدیث (۲): حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم زمانہ جاہلیت میں دم کیا کرتے تھے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس سلسلے میں آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ نے فرمایا: اپنے دم کیے کلمات مجھ پر پیش کرو، اگر شرکیہ کلمات نہ ہوں

تو دم میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (صحیح مسلم، کتاب السلام)

اس حدیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے ہر درقیہ (دم، چھاڑ پھونک) کی اجازت دی جس میں شرک یا کفر نہ ہو۔

۲۔ حدیث میں جس درقیہ کا ذکر ہے وہ درجہ جاہلیت میں استعمال کیا جاتا تھا۔ چنانچہ اس میں قرآن شریف اور حدیث شریف کے کلمات نہ تھے۔

۳۔ یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ درقیہ میں قرآن شریف اور حدیث شریف کے علاوہ دوسرے کلمات کا استعمال بھی کیا جاسکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ کلمات کفر اور شرک سے پاک ہوں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

امام ابن حجر عسقلانی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۸۵۲ھ / ۱۴۴۸ء) تحریر فرماتے ہیں:

قال للربيع سألت الشافعي عن الرقية فقال لا بأس أن يرقى بكتاب الله وما يعرف من ذكر الله. (فتح الباری شرح صحیح البخاری للحافظ ابن حجر: ج ۱۰، ص ۱۹۷، دار الفکر بیروت)

ترجمہ: ربیع (امام شافعی کے ایک شاگرد) نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے درقیہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا: اس میں کوئی حرج نہیں کہ درقیہ میں کتاب اللہ کے الفاظ یا وہ کلمات ہوں جس میں اللہ کا ذکر ہو۔

اس عبارت سے یہ واضح ہوا کہ امام شافعی کے نزدیک کتاب اللہ کے علاوہ دوسرے کلمات کا استعمال بھی درقیہ میں کیا جاسکتا ہے۔

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

زہر پلے جانور والی حدیث کے تحت امام ابن حجر علیہ الرحمہ تحریر فرماتے ہیں:

وفی الحدیث جواز الرقية بكتاب الله، ویلتحق به کان بالذکر والدعاء المأثور، وكذا غیر المأثور مما لا یخالف ما فی المأثور، وأما الرقی بما سوى ذلك فلیس فی الحدیث ما یثبتہ ولا ما ینفیہ۔ (فتح الباری شرح صحیح البخاری للحافظ ابن حجر، ج ۴، ص: ۴۵۷، دار الفکر: بیروت)

ترجمہ: اس حدیث سے اس رقیہ کا جواز ملتا ہے جس میں کتاب اللہ کے کلمات ہوں، یا ذکر اللہ کے کلمات ہوں، یا دعائے مأثور ہوں (نبی کریم ﷺ سے جو دعائے ثابت ہو) یا دعائے غیر مأثور۔ بشرطیکہ اس رقیہ کے کلمات حدیث کے خلاف نہ ہوں اور نہ ہی ان کی نفی۔

شیخ ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ/۱۳۲۸ء) کی رائے

شیخ ابن تیمیہ تحریر فرماتے ہیں:

وفيما يبسر له من نوع حركة و عمل أو دعوة مستجابة أو رقية نافعة أو قوة للقلب وحسن التوكل الى غير ذلك من الاسباب الكثيرة غير الدواء. (مجموع الفتاوى لابن تیمیہ، ج ۲۱، ص: ۵۶۳، دار الوفاء: مصر ۱۴۲۶ھ/۲۰۰۵ء)

ترجمہ: اور اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ دوا کے علاوہ، ہر قسم کے قول و فعل یا مقبول دعاؤں یا نفع بخش رقیہ یا قوت القلب اور حسن توکل اور اسباب کثیر کے ذریعے شفا دیتا ہے۔ اس عبارت سے یہ بات واضح ہوئی کہ شیخ ابن تیمیہ کا یہ عقیدہ تھا کہ نفع بخش رقیہ کے ذریعے اللہ تبارک و تعالیٰ شفا دیتا ہے۔

رقیہ جس کے کلمات قرآن و حدیث سے ثابت نہ ہوں

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط أن يكون

بکلام اللہ تعالیٰ أو بأسمائه وصفاته وباللسان العربی أو بما یعرف
معناه من غیره وأن یعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بذات اللہ
تعالیٰ۔ (فتح الباری شرح صحیح البخاری، ج ۱۰، ص: ۱۹۵، دار الفکر، بیروت)

ترجمہ: علما کا تین شرطوں کے ساتھ رقیہ کے جواز پر اجماع ہے: (۱) اللہ تعالیٰ
کے کلام سے ہو یا اسماء یا صفات سے ہو اور (۲) عربی زبان سے ہو، اگر عربی زبان سے
نہ ہو تو اس کا معنی سمجھ میں آئے، اور (۳) یہ عقیدہ نہ ہو کہ رقیہ بذات خود نفع پہنچاتا
ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ ہی اثر دینے والا ہے۔

گزشتہ صفحات میں ہم صحیح مسلم کی اس حدیث کا مطالعہ کر چکے ہیں جس میں دور
جاہلیت میں استعمال ہونے والے رقیہ کو نبی کریم ﷺ نے رد نہیں فرمایا کیوں کہ
اس میں کفریہ یا شرکیہ کلمات نہیں تھے۔

غیر عربی زبان میں رقیہ (دم کرنا)

بعض رقیہ میں عربی کے علاوہ دوسری زبان کے الفاظ ہوتے ہیں۔
امام طبرانی رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا محمد بن أحمد البراء الشنا المعافى بن سليمان حدثني
موسى بن أعين عن زيد بن بكر بن خنيس عن اسماعيل بن مسلم
عن أبي معشر عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال ذكر
عند النبي صلى الله عليه وسلم رقية من الحية فقال: اعرضوها على
فعرضوها عليه: بسم الله شجرة قرنية ملححة بحر فقطأ فقال: هذه
موثيق أخذها سليمان بن داود عليه السلام على الهوام ولا أرى بها
بأساً۔ (المجمع الكبير، للطبرانی، ج ۱۰، ص: ۱۱۱، مكتبة ابن تيمية: القاهرة، المعجم
الأوسط للطبرانی، ج ۵، ص: ۲۶۶، دار الحرمين: القاهرة: ۱۳۱۵/۱۹۹۵ء، عمل اليوم
والليلة: ابن السني: رقم الحديث: ۵۷۳، مكتبة دار البيان- دمشق: ۱۳۰۷/۱۹۸۷ء)

ترجمہ: نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں سانپ کے زہر کو اُتارنے کے متعلق ایک رقیہ پیش کیا گیا جس کے الفاظ یہ تھے: بِسْمِ اللّٰهِ شَجَّةٌ قَرْنِيَّةٌ مَلْحَةٌ بِحَرِّ فَقَطًا۔ حضور نبی کریم ﷺ سے ان کلمات کے متعلق سوال کیا گیا، تو حضور نے فرمایا: یہ سلیمان بن داؤد علیہما السلام کے الفاظ ہیں، جس میں کوئی حرج نہیں۔
☆ حدیث کی سند میں زید بن بکر اور اسماعیل بن مسلم ہیں جن کی وجہ سے یہ حدیث ضعیف ہے۔

اس ضعف کے باوجود قاضی شوکانی (متوفی ۱۲۵۰ھ / ۱۸۳۴ء) اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

دلیل علی أنها تجوز الرقية بالألفاظ التي لا يعرف معناها اذا حصل التجريب بنفعها وتأثيرها لكن لا بد أن يعرف الراقى أنها ليست من السحر الذي لا يجوز استعماله فان النبي صلى الله عليه وسلم قد أخبرنا أنها موثوق كما في الحديث الأول۔ (تحفة الذاكرين للشوکانی، ص ۳۱۸، دار القلم۔ بیروت ۱۴۰۲ھ / ۱۹۸۳ء)

ترجمہ: اس حدیث میں ان رقیات (دُم کرنا) کے جواز کی دلیل ملتی ہے جن میں غیر عربی کلمات شامل ہوں۔ بشرطیکہ ان کی تاثیر اور نفع تجربے سے ثابت ہو، لیکن ان کلمات میں سحر (جادو) کے الفاظ نہیں ہونا چاہیے۔ اگر سحر کے الفاظ ہوں تو وہ رقیہ ناجائز ہے، جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے پہلی حدیث میں ارشاد فرمایا۔

امام ابن السنی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب عمل الیوم واللیلۃ میں اس حدیث کو ایک دوسری سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اس سند میں اسحاق بن رافع اور سعاد بن معاذ انصاری کی وجہ سے یہ حدیث بھی ضعیف ہے۔

لیکن امام طبرانی رحمہ اللہ اس حدیث کو ایک حسن سند سے بھی بیان کرتے ہیں۔
امام طبرانی بیان کرتے ہیں:

حدثنا مطلب بن شيعب نا عبدالله بن صالح نا الليث عن الحسن بن أبي الحسن البصري عن زيد بن عبدالله قال عرضنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم رقية من الحية فأذن لنا بها وقال انما هي مواثيق والرقية بسم الله شجرة قرنية ملححة بحر قفط لا يروى هذا الحديث عن زيد بن عبدالله الا بهذا الاسناد تفرد به الليث۔ (المعجم الاوسط للطبراني، ج ۸، ص ۲۹۷، دار الحرمين: القاهرة: ۱۴۱۵ھ/۱۹۹۵ء، رواه الطبراني في الاوسط و اسناده حسن، مجمع الزوائد للهيتمي، ج ۵، ص ۱۹۲، دار الفكر، بيروت ۱۴۱۳ھ/۱۹۹۳ء)

غور فرمائیں کہ اس حدیث میں بھی غیر عربی زبان میں رقیہ (دَم کرنا) کے کلمات حضور ﷺ کی بارگاہ میں پیش کیے گئے اور حضور نبی کریم ﷺ نے اسے قبول فرمایا۔ وہ کلمات یہ ہیں: بسم الله شجرة قرنية ملححة بحر قفط۔

امام ابن قیمی نے اس سند کو حسن قرار دیا ہے۔

اس گفتگو سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ غیر عربی زبان میں رقیہ (دَم کرنا) جائز ہے بشرطیکہ پڑھنے والا مسلمان ہو اور ان کلمات کے معنی بھی معلوم ہو، ساتھ ہی ان کلمات میں کفریہ، شرکیہ یا سحر کے الفاظ نہ ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلسلہ چشتیہ، صابریہ میں جو دعائے حیدری پڑھی جاتی ہے وہ بالکل جائز ہے۔

امام ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ

امام ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۸۵۲ھ/۱۵۶۶ء) رقم طراز ہیں:

ومذهبنا في ذلك أن كل عزيمة مقروءة أو مكتوبة إن كان فيها اسم لا يعرف معناها فهي محرمة الكتابة والقراءة سواء في ذلك المصروع وغيره. وإن كانت العزيمة أو الرقية مشتملة على أسماء الله

تعالیٰ و آیاتہ والاقسام بہ وبأنبیائہ وملائکته جازت قراءتها علی
المصروع وغيره۔ (الفتاویٰ الحدیثیہ لابن حجر الہیتمی، ص ۸۷، دار الفکر، بیروت)
ترجمہ: اور ہمارا مذہب ہر اس تحریر اور قول کے استعمال کے خلاف ہے جس کا معنی
معلوم نہ ہو لیکن ان کلمات میں اللہ تعالیٰ کے نام و آیات ہوں یا انبیاء اور ملائکہ کا ذکر ہو
تو ان کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔

اس تحریر سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ غیر عربی زبان میں رقیہ کے استعمال کرنے
میں کوئی قباحت نہیں بشرطیکہ پڑھنے والا مسلمان ہو اور ان کلمات کے معنی بھی معلوم ہو،
ساتھ ہی ان کلمات میں کفریہ، شرکیہ یا سحر کے الفاظ نہ ہوں۔
امام ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ومن صرح بتحريم الرقيا بالاسم الأعجمي الذي لا يعرف
معناه ابن رشد المالكي، والعز بن عبد السلام الشافعي، وجماعة من
أئمتنا وغيرهم، وقيل وعنه ابن المسيب ما يقتضي الجواز۔ (الفناری
الحدیثیہ لابن حجر الہیتمی، ص ۸۸، دار الفکر، بیروت)

ترجمہ: وہ رقیہ جو غیر عربی زبان میں ہو اور اس کا معنی بھی معلوم نہ ہو اس کے
استعمال کرنے پر ابن رشد المالکی، عز بن عبد السلام شافعی اور دیگر ائمہ نے منع
فرمایا ہے۔ سعید ابن مسیب رحمۃ اللہ علیہ اس کے جواز کے قائل تھے۔
ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ:

الذي أفتى به العز بن عبد السلام كما ذكرته عنه في (شرح
العباب): أن كتب الحروف المجهولة للأمراض لا يجوز الاسترقاء
بها ولا الرقي بها لأنه (صلى الله عليه وسلم) لما سئل عن الرقي قال:
(اعرضوا علي رقاكم فعرضوها فقال: لا بأس) وأما لم يأمر بذلك
لأن من الرقي ما يكون كفراً وإذا حرم كتبها حرم التوسل بها.

نعم! ان وجدناها في كتاب من يوثق به علماً و ديناً فان أمر
بكتابتها أو قراءتها، احتمال القول بالجواز حينئذ لأن أمره بذلك
الظاهر أنه لم يصدر منه إلا بعد احاطته واطلاعه على معناها وأنه
لا محذور في ذلك. وان ذكرها على سبيل الحكاية عن الغير الذي
ليس هو كذلك، أو ذكرها ولم يأمر بقراءتها ولا تعرض لمعناها
فالذي يتجه بقاء التحريم بحاله، ومجرد ذكر امام لها لا يقتضي أنه
عرف معناها فكثيراً من أحوال أرباب هذه التصانيف يزكرون ما
وجدوه من غير فحص عن معناها ولا تجربة لمبناها، وانما يزكرونه على
جهة أن مستعمله ربما انتفع به. (الفناوى الحديثية لابن حجر الهيتمي،
ص ۳۴، دار الفكر، بيروت)

ترجمہ: عز بن عبد السلام نے فرمایا: اُن الفاظ سے شفا حاصل کرنا ناجائز ہے جن کا
معنی معلوم نہ ہو، لیکن اس طرح کی عبارت اگر ان علما کی کتابوں میں موجود ہو جو علم اور
دین میں معتبر ہوں اور ان علمائے ان لفظوں (عبارتوں) کو استعمال کرنے کی اجازت
دی ہو، ایسی صورت میں ان عبارتوں کو استعمال کرنے کا جواز ملتا ہے کیوں کہ ان علمائے
ان عبارتوں کو سمجھ کر اس بات کی تصدیق کی کہ ان عبارتوں میں کفر اور شرک شامل
نہیں ہے۔ دوسری طرف اگر ان علمائے صرف عبارتوں کو نقل کیا ہے، لیکن ان کے
استعمال کی اجازت نہیں دی، اس صورت میں ان عبارتوں کا استعمال ناجائز ہے۔ کیوں
کہ اکثر یہ لوگ ان عبارتوں کو صرف اس لیے نقل کر دیتے ہیں کہ کسی کو اس سے نفع
حاصل ہوا ہے۔

انبیاء علیہم السلام اور ملائکہ کے نام کا ذکر

محمد بن علان الصدیقی شافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۰۵۷ھ/ ۱۶۳۷ء) فرماتے ہیں:
وقال القرطبي، أن المقصود اجتناب رقي خارج عن القسمين

كالرقيا بأسماء الملائكة والأنبياء والصالحين كما يفعلہ كثير من يتعاطى الرقية، فهذا ليس من قسم المحذور الذي يعم اجتنابه۔
(دلیل الفالحین لطرق ریاض الصالحین: محمد بن علان الصدیقی الشافعی، ج ۲، ص ۱۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ترجمہ: امام قرطبی نے کہا وہ رقیہ (وَم کرنا) جس میں انبیاء، ملائکہ اور صالحین کے ناموں کا ذکر ہوں، اس کا استعمال جائز ہے لیکن اجتناب کرنا بہتر ہے۔
امام ردیر مالکی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۰۱ھ/۱۷۸۷ء) فرماتے ہیں:

(ويجوز الرقي) جمع رقية وتكون (بأسماء الله) وبأسماء النبي صلى الله عليه وسلم والصالحين۔ (و) تجوز (التسمية) أي الورقة المشمولة (بشيء من ذلك) المذكور من أسمائه تعالى والقرآن لمريض وصحيح وحائض ونفساء وبهيمه بعد جعلها فيما يقبها، ولا يرقى بالأسماء التي لم يعرف معناها قال مالك ما يدريك لعلها كفر۔ ويقول الشيخ الصاوي في حاشية على الشرح الصغير: أولا يرقى بالأسماء التي لم يعرف معناها أي ما لم تكن مروية عن ثقة كالأب خوذة من كلام أبي الحسن الشاذلي كدائرتة والأسماء التي في أحزاب السيد الدسوقي والجلجلوتية۔ (الشرح الصغير للدردير ومعه حاشية الصاوي، ج ۴، ص: ۷۶۸ دار المعارف، القاهرة ۱۳۰۷/۱۹۸۷ء)

ترجمہ: وہ رقیہ جس میں اسم اللہ، اسم نبی ﷺ اور صالحین کے ناموں کا ذکر ہو، کا استعمال جائز ہے۔ ساتھ ہی وہ تعانم بھی جائز ہیں جن میں یہ رقیہ اور قرآن شریف کی عبارت لکھی گئی ہو۔ ان تمام کو کسی مریض یا تندرست کے گلے میں لٹکانا جائز ہے۔ اور حائضہ عورتوں اور جانوروں کے گلے میں لٹکایا جاسکتا ہے، بشرطیکہ کسی ڈبے یا چمڑے میں سلا ہوا ہو۔ امام مالک نے فرمایا ان الفاظ (عبادتوں) کا استعمال رقیہ

میں نہیں کرنا چاہیے جن کا معنی معلوم نہ ہو، کیوں کہ ان میں کفریہ الفاظ ہو سکتے ہیں۔

مذکورہ بالا عبارت پر حاشیہ لکھتے ہوئے امام صاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

”اس کا معنی یہ ہوا کہ رقیہ کا استعمال جائز نہیں جب تک کہ کسی معتبر حوالے جیسے

امام ابوالحسن شاذلی کی کتاب ”دائرہ“ سے روایت نہ کی گئی ہو۔“

رقیہ کے جواز پر اجماع

وقد أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط أن يكون بکلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته وباللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بذات الله تعالى. (فتح الباری شرح صحيح البخاری، ج ۱۰، ص ۹۵، دار الفکر، بیروت)

ترجمہ: علما کا تین شرطوں کے ساتھ رقیہ کے جواز پر اجماع ہے۔ (۱) کلام اللہ ہو یا اللہ کے نام و صفات سے ہو (۲) عربی زبان میں ہو یا ان الفاظ کا معنی معلوم ہو (۳) یہ عقیدہ نہ ہو کہ رقیہ اپنے آپ سے نفع پہنچاتا ہے بلکہ نفع اللہ تعالیٰ کی ذات سے ہوتا ہے۔

پانی پر دم کرنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب کوئی انسان بیمار ہوتا یا اس کو کوئی چھالایا زخم ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اس انگلی (سفیان نے کہا آپ شہادت کی انگلی زمین پر رکھ کر پھر اٹھاتے) سے اشارہ کر کے فرماتے اللہ کے نام سے، ہماری زمین کی مٹی، ہم میں سے کسی کے لعاب و مین سے ہمارا بیمار اللہ تعالیٰ کے اذن سے شفا پائے گا۔ زبیر کی روایت میں ہے تاکہ ہمارا بیمار شفا پائے۔ (صحیح مسلم، کتاب السلام)

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ثابت بن قیس کے پاس تشریف لائے۔ احمد بن صالح نے کہا: حضرت ثابت بن قیس کے پاس اس وقت تشریف لائے جب وہ بیمار تھے، اور فرمایا: اے لوگوں کے رب! ثابت بن قیس بن شماس کی بیماری کو دور فرما۔ پھر

بطمان کی مٹی لے کر اُسے ایک پیالے میں ڈالا۔ پھر دم کر کے اُس پر پانی ڈالا اور اُن کے اوپر چھڑکا۔ (سنن ابوداؤد، کتاب الطب)
 اس حدیث سے واضح ہوا کہ پانی پر قرآن شریف دم کر کے مریض کو پینے کے لیے دیا جاسکتا ہے اور اُس پر چھڑکنا بھی جائز ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی رائے

امام بغوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

وروی عن عائشة أنها كانت لا تری بأساً أن یعوذ فی الماء، ثم یعالج به المریض۔ (شرح السنة، للامام البغوی، المکتب الاسلامی، بیروت ۱۴۰۳ھ / ۱۹۸۳ء)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس بات میں کوئی حرج نہیں سمجھتی تھیں کہ تعویذ کے کلمات پڑھ کر پانی پر دم کیا جائے پھر اس کے ساتھ مریض کا علاج کیا جائے۔ مجاہد نے کہا اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ قرآن مجید کی آیات لکھ کر ان کو دھولیا جائے اور اس کا غسالہ (دھوون) مریض کو پلادیا جائے۔

مشائخ کے تجربات

شیخ ابن قیم جوزیہ (متوفی ۷۵۱ھ / ۱۳۵۰ء) تحریر فرماتے ہیں:

ولقد مرّی وقت بکمة سَقِیْتُ فیہ، وفقدت الطیب والدواء، فکنت أتعالج بها، أخذ شربة من ماء زمزم، وأقرأها علیها مراراً، ثم أشر به۔ فوجدت بذلك البرء التام، ثم صرت أعتد ذلك عند كثير من الأوجاع، فأنتفع بها غاية الانتفاع۔ (زاد المعاد: ۴/ ۱۴۱)
 دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۹ھ / ۱۹۹۸ء

ترجمہ: ایک مرتبہ میں بیمار ہو گیا، مجھے دوا اور طیب میسر نہ آ سکے، تو میں سورہ فاتحہ

سے اپنا علاج کرتا تھا، میں ایک گھونٹ زمزم کا پانی پیتا اور اس پر کئی بار سورہ فاتحہ پڑھتا، پھر ایک گھونٹ زمزم کا پانی پیتا، میں نے کئی بار یہ عمل کیا حتیٰ کہ میری تمام تکلیفیں دور ہو گئیں اور مجھے مکمل فائدہ ہو گیا۔

مرض کے نجات کے لیے بار بار سورہ فاتحہ تلاوت کرنا اور پھر آب زم زم پینا کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ یہ شیخ ابن قیم کا ذاتی عمل اور تجربہ تھا۔ چوں کہ یہ عمل قرآن اور سنت کے خلاف نہیں ہے، اس لیے اس میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

رقیہ اور قسمت

حضرت ابوخرامہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں میں نے نبی اکرم ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ! اگر ہم جھاڑ پھونک کریں یا دوا کریں اور پرہیز بھی کریں تو کیا یہ تقدیر الہی کو بدل سکتی ہیں۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: یہ بھی تقدیر سے ہے۔ (سنن ترمذی، کتاب الطب)

سوال (۱): اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں دم کرنے کو شرک کہا گیا ہے؟

جواب: امام ابو داؤد رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں:

حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن ابن أخي زينب امرأة عبد الله عن زينب امرأة عبد الله عن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرقى والتائم والتولة شرك. قالت قلت: لم تقول هذا؟ والله لقد كانت عيني تقذف و كنت أختلف الى فلان اليهودي يرقيني فاذا رقاني سكنت فقال عبد الله انما ذاك عمل الشيطان كان ينخسها بيده فاذا رقاها كف عنها انما كان يكفيك أن تقولى كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أذهب البأس رب الناس اشف أنت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا

یغادر سبقاً۔ (سنن ابی داؤد: کتاب الطب: باب فی تعلیق التمانم: رقم الحدیث: ۳۸۸۳ دار الفکر: ۱۴۱۵ھ/۱۹۹۵ء)

حضرت عبداللہ (ابن مسعود) رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: بے شک جادو، گنڈ اور ٹوٹکا شرک ہے۔ حضرت زینب کا بیان ہے کہ میں عرض گزار ہوئی کہ آپ یہ کس طرح فرماتے ہیں جب کہ خدا کی قسم! میری آنکھ میں شدت کا درد تھا تو میں فلاں یہودی کے پاس دم کروانے جاتی۔ جب وہ دم کرتا تو مجھے آرام و سکون ہو جاتا۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ یہ تو شیطان کی کرتوت ہے کیوں کہ جب جھاڑ پھونک کی جاتی تو شیطان اُسے اپنے ہاتھ سے تھام لیا کرتا۔ تمہارے لیے وہی کہنا کافی تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے: اے لوگوں کے رب! بیماری کو دور فرما۔ شفا دینے والا تو ہے۔ شفا نہیں ہے مگر تیری ایسی شفا جو بیماری کو باقی نہیں چھوڑتی۔ اس حدیث میں ایک غیر مسلم (یہودی) کے دم کرنے کا ذکر ہے۔ یہودی نے غیر شرعی الفاظ کے ساتھ دم کیا۔ اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ یہ حدیث اس دم کرنے کی ممانعت کرتی ہے جس میں شیاطین سے مدد لی جائے یا کفریہ کلمات ہوں۔

دہرقیہ (دم) جو شرک اور کفر سے پاک ہو شریعت میں اس کی اجازت دی گئی ہے جیسا کہ کچھ صفحات پر ذکر کیا گیا ہے۔

اس حدیث کی شرح کے تحت امام احمد بن محمد خطابی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۲۸۸ھ/۹۰۱ء) تحریر فرماتے ہیں:

وأما الرقي فالمنهي عن هو ما كان منها بغير لسان العرب فلا يدرى ما هو ولعله قد يدخله سحراؤ وكفروا أما إذا كان مفهوماً للمعنى وكان فيه ذكر الله سبحانه فإنه مستحب متبرك به والله أعلم۔ (معالم السنن: لأحمد بن محمد الخطابي، ج ۳، ص ۲۲۲، المطبعة العلمية، حلب: ۱۳۵۱ھ/۱۹۳۲ء)

ترجمہ: اس دم (رقیہ) کی ممانعت ہے جس کے معنی معلوم نہ ہو یا ان کلمات میں

کفریہ الفاظ ہوں۔ جہاں تک اس دم کا سوال ہے جس کے معنی معلوم ہو اور اس میں اللہ کا ذکر ہو، وہ متبرک اور مستحب ہے۔

امام بیہقی شافعی رحمہ اللہ (متوفی ۳۵۸ھ/۱۰۶۶ء) تحریر فرماتے ہیں:

والذی روی عن ابن مسعود مرفوعاً "ان الرقی والتائم والتولة شرک" فانما أرادوا، والله أعلم۔ ما کان من الرقی والتائم بغیر لسان العربیة مما لا یدری۔ (السنن الصغیر: للبیہقی، ج ۲، ص ۴۲۳، باب فی التداوی والاکتواء والاسترقاء، دار الکتب العلمیة بیروت)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ دم، تولہ اور تائم شرک ہیں، ان سے ان کی یہ مراد ہے کہ وہ دم اور تعویذ وغیرہ شرک ہیں جو عربی زبان میں نہ ہوں اور ان کے معنی غیر معلوم ہوں۔

امام بغوی شافعی رحمہ اللہ (متوفی ۵۱۶ھ/۱۱۲۲ء) تحریر فرماتے ہیں:

والمنہی من الرقی ما کان فیہ شرک، أو کان یذکر مردة الشیاطین، أو ما کان منها بغیر لسان العرب، ولا یدری ما هو، ولعلہ یدخلہ سحر، أو کفر، فأما ما کان بالقرآن، وبذکر اللہ عزوجل، فانه جائز مستحب، فان النبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کان ینفث علی نفسه بالمعوذات۔ (شرح السنة، للبغوی، ج ۱۲، ص ۱۵۹، المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ)

ترجمہ: اس قسم کی جھاڑ پھونک اور دم کرنے کی ممانعت ہے جس میں کلمات شرک ہوں یا اس میں سرکش شیاطین کا ذکر ہو یا اس میں عربی کے علاوہ کسی اور زبان کے کلمات ہوں یا ان کلمات کا کچھ پتانہ ہو۔ ہو سکتا ہے کہ اس میں جادو کے کلمات ہوں یا کفریہ کلمات ہوں، لیکن جس میں قرآن مجید کے کلمات ہوں یا اس میں اللہ عزوجل کا ذکر ہو تو ان کلمات کے ساتھ دم کرنا جائز اور مستحب ہے، کیوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سورہ

الفلق اور سورہ الناس پڑھ کر اپنے اوپر دم فرماتے تھے۔

امام عبدالرؤف مناوی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۰۳۱ھ/۱۶۲۱ء) اس حدیث کی شرح فرماتے ہیں:

(شُرک) أی من الشُرک سماها شرکا لأن التعارف منها فی عہدہ ما کان معہودا فی الجاہلیۃ وکان مشتملا علی ما یتضمن الشُرک أولاًن اتخاذها بدل علی اعتقاد تأثیرها ویفضی الی الشُرک، ذکرہ القاضی۔ (فیض القدیر شرح الجامع الصغیر للمناوی: ج ۲، ص ۳۴۲، دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ/۱۹۷۲ء)

ترجمہ: قاضی عیاض نے فرمایا: حضور نے اسے شرک اس لیے فرمایا کہ دورِ جاہلیت میں شرکیہ کلمات استعمال کیے جاتے تھے یا لوگوں کا یہ عقیدہ تھا کہ ان چیزوں میں بالذات اثر پہنچانے کی تاثیر ہے۔

اس سے واضح ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دم (رقیہ) کو منع فرمایا ہے جس میں کفریہ یا شرکیہ الفاظ ہوں۔

سوال (۲): اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں یہ کہا گیا ہے کہ ایسے ستر ہزار لوگ جنت میں داخل ہوں گے، جنہوں نے دوسروں سے دم نہ کروایا ہو؟

جواب: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں:

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے سامنے اُمّیں پیش کی گئیں۔ پس نبی نے گزرتا شروع کیا اس حال میں کہ اس کے ساتھ اس کی امت تھی کوئی نبی گزرتا اس کے ساتھ چند لوگ تھے کوئی نبی گزرتا اس کے ساتھ دس آدمی تھے کوئی نبی گزرتا اس کے ساتھ پانچ آدمی تھے۔ کوئی اور نبی گزرتا اس حال میں کہ وہ تنہا ہوتا میں نے نظر کی تو اچانک میں نے بہت سے لوگوں کو دیکھا۔ میں نے کہا اے جبرئیل! یہ لوگ میری امت سے ہیں؟ اُس نے کہا نہیں لیکن آپ کناروں کو دیکھیں میں

نے نظر کی تو بے شمار لوگ تھے۔ جبرئیل نے کہا یہ آپ کی امت ہیں، یہ ستر ہزار ان کے آگے ہیں۔ ان کا کوئی حساب کتاب نہیں اور نہ کوئی عذاب ہے۔ ہم نے کہا ان کا حساب کیوں نہیں؟ فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو بدن پر داغ نہیں کرتے اور نہ جھاڑ پھونک کرتے ہیں اور نہ جانور سے شگون پکڑتے ہیں وہ اپنے رب پر توکل کرتے ہیں۔ عکاشہ بن محسن حضور کے پاس کھڑا ہو گیا اور کہا حضور دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ مجھے اُن میں سے کر دے۔ فرمایا اے اللہ! اس کو ان لوگوں میں سے کر دے۔ پھر آپ کے پاس ایک اور آدمی کھڑا ہو گیا اور کہا اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ مجھے ان میں سے کر دے۔ فرمایا عکاشہ تم سے سبقت لے گیا ہے۔ (صحیح بخاری، کتاب الرقاق)

صحیح مسلم میں یہ حدیث دوسرے الفاظ کے ساتھ وارد ہے۔ اس متن میں لَا يَزُقُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ۔ یعنی جو نہ دم کریں گے اور نہ کسی سے دم کروائیں گے۔ (صحیح مسلم، کتاب الایمان)

شیخ ابن تیمیہ اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں:

وقدر روى فيه: (ولا يرقون) وهو غلط، فان رقياهم لغيرهم ولا نفسهم حسنة، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرقى نفسه وغيره ولم يكن يسترقى، فان رقيته نفسه وغيره من جنس الدعاء لنفسه ولغيره، وهذا مأمور به، فان الأنبياء كلهم سألوا الله ودعوه كما ذكر الله ذلك في قصة آدم و ابراهيم وموسى وغيرهم. (مجموع

الفتاوى ابن تیمیہ، ج ۱، ص ۱۸۲، دار الوفاء، مصر، ۱۴۲۶ھ/۲۰۰۵ء)

ترجمہ: اور (صحیح مسلم کی عبارت میں) ”جو نہ دم کریں“ کے زیادہ الفاظ ہے وہ راوی کی طرف سے خطا ہے، کیوں کہ اپنے اور دوسروں کے لیے دم کرنا ایک اچھا عمل ہے۔ حضور ﷺ خود اپنے اوپر بھی دم کرتے اور دوسروں پر بھی، لیکن حضور نے کبھی دوسروں سے اپنے لیے درخواست نہ کی۔ حضور کا اپنے اور دوسروں کے لیے دم کرنا ایک

طرح کا دعاء مانگنا ہے، جو کہ ایک اچھا عمل ہے، جیسا کہ تمام انبیاء نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی۔ اس کا ذکر آدم، ابراہیم، موسیٰ علیہم السلام اور دوسروں کے تذکرے میں ملتا ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کی اس رائے کی روشنی میں بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ ”ذم کرنا“ جائز ہے لیکن ”دوسروں سے ذم کی درخواست کرنا“ ناجائز ہے۔ (ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ایک مریض دوسروں کو ذم کرنے کی درخواست نہ کرے۔ لیکن دوسرا شخص اگر خود سے ذم کرے تو یہ جائز ہے۔) شیخ ابن تیمیہ کی عبارت سے یہ بات بھی واضح ہے کہ ذم کرنا ایک طرح سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعاء مانگنا ہے۔

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا۔ (سورۃ النساء، آیت ۶۴)

ترجمہ: اور ہم نے کوئی رسول نہ بھیجا مگر اس لیے کہ اللہ کے حکم سے اُس کی اطاعت کی جائے اور اگر جب وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے محبوب! تمہارے حضور حاضر ہوں اور پھر اللہ سے معافی چاہیں اور رسول ان کی شفاعت فرمائے تو ضرور اللہ کو بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں۔

اس سے واضح ہو گیا کہ دوسرے مسلمانوں سے دعا کی درخواست کرنا جائز ہے اور ”ذم“ بھی ایک طریقے کی دعا ہے تو ”ذم“ کرنے کی درخواست کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

ایک حدیث میں روایت ہے کہ: حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: تم میں سے جس کو تکلیف ہو یا اُس کا کوئی مسلمان بھائی اس سے اپنی بیماری کی شکایت کرے تو کہے: ہمارا رب اللہ ہے جس کی حکومت آسمانوں میں بھی ہے۔ تیرا نام پاک ہے۔ تیرا حکم آسمانوں اور زمین میں ہے۔ تیری رحمت جیسی آسمانوں میں ہے ایسی ہی رحمت زمین میں فرما۔ ہماری غلطیوں اور

خطاؤں کو معاف فرما۔ تو ہی پاک لوگوں کا رب ہے۔ اپنی رحمت میں سے رحمت اور اپنی شفا میں سے شفا اس تکلیف پر نازل فرماتا کہ یہ تندرست ہو جائے۔ (سنن ابوداؤد، کتاب الطب)

اس سے ثابت ہوا کہ اگر کوئی مسلمان بیمار ہے تو وہ اپنے دوسرے مسلمان بھائی کو دعا ”دم“ کرنے کی درخواست کر سکتا ہے۔
امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وأجاب العلماء عن ذلك بأجوبة: أحدها: الطبري والمازري وطائفة أنه محمول على من جانب اعتقاد الطبائعين في أن الأدوية تنفع بطبعها كما كان أهل الجاهلية يعتقدون، وقال غيره: الرقي التي يحمد تر كها ما كان من كلام الجاهلية وما الذي لا يعقل معناه لاحتمال أن يكون كفرا، بخلاف الرقي بالذکر ونحوه. وتعقبه عياض وغيره بأن الحديث يدل على أن للسبعين ألفا مزية على غيرهم وفضيلة انفرادها عن شار كهم في أصل الفضل والديانة، ومن كان يعتقد أن الأدوية تؤثر بطبعها أو يستعمل رقي الجاهلية ونحوها فليس مسلما فلم يسلم هذا الجواب. ثانيها: قال الداودي وطائفة ان المراد بالحديث الذين يجتنبون فعل ذلك في الصحة خشية وقوع الداء، وأما من يستعمل الدواء بعد وقوع الداء به فلا، وقد قدمت هذا عن ابن قتيبة وغيره في ”باب من اکتوى“، وهذا اختيار ابن عبد البر، غير أنه معترض بما قدمته من ثبوت الاستعاذة قبل وقوع الداء. ثالثها: قال الحلبي: يحتمل أن يكون المراد بهؤلاء المذکورين في الحديث من غفل عن أحوال الدنيا وما فيها من الأسباب المعدة لدفع العوارض، فهم لا يعرفون الاکتواء

ولا الاسترقاء، وليس لهم ملجأ فيما يعتريهم الا الدعاء والاعتصام بالله، والرضا بقضائه، فهم غافلون عن طب الأطباء ورقى الرقاة ولا يحسنون من ذلك شيئاً، والله أعلم - رابعها: أن المراد بترك الرقى والکی الاعتماد على الله في دفع الداء والرضا بقدره، لا القدح في جواز ذلك لثبوت وقوعه في الأحاديث الصحيحة وعن السلف الصالح لكن مقام الرضا والتسليم أعلى من تعاطي الأسباب، والى هذا نحا الخطابی ومن تبعه - قال ابن الأثير: هذا من صفة الأولياء المعرضين عن الدنيا وأسبابها وعلائقها، وهؤلاء هم خواص الأولياء - ولا يرد على هذا وقوع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم فعلاً و أمراً، لأنه كان في أعلى مقامات العرفان و درجات التوكل فكان ذلك من للتشريع وبيان الجواز، ومع ذلك فلا ينقص ذلك من توكله لأنه كان كامل التوكل، لأن يقينا فلا يؤثر فيه تعاطي الأسباب شيئاً، بخلاف غيره ولو كان كثير التوكل، لكن من ترك الأسباب وفوض وأخلص في ذلك كان أرفع مقاماً - (فتح الباری شرح صحیح البخاری، ج ۱۶، ص ۲۸۲، دار الفکر، بیروت).

ترجمہ: وہ لوگ جو اس حدیث کی روشنی میں دم (رقیہ) کو ناجائز کہتے ہیں، ان کا جواب علمائے دین نے دیا ہے جن میں (۱) امام طبری اور امام مازری نے کہا کہ یہ ”دم“ ممانعت نہیں ہے بلکہ ان لوگوں کی طرف اشارہ ہے جو دورِ جاہلیت میں یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ دوا میں بالذات نفع کی قوت ہے۔ (۲) قاضی عیاض نے فرمایا کہ بعض لوگوں نے اس حدیث سے یہ (دم کرنے کی ممانعت) مراد لیا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ستر ہزار کی فضیلت اس لیے بیان فرمائی ہے کیوں کہ وہ بنا کسی حساب کے جنت میں داخل ہوں گے اور ان کے چہرے چاند کی طرح روشن ہوں گے۔ اگر ان ستر ہزار

کی مراد اس وجہ سے ہوتی جیسا کہ بعض لوگوں نے کہا تو پھر ستر ہزار ہی کی تعداد کیوں؟ یہ عقیدہ تو ہر مسلمان کا ہوتا ہے (کہ دم اور تعویذ میں بالذات کوئی طاقت نہیں)۔ (۳) علما نے فرمایا کہ اس ”دم“ کی ممانعت کی گئی ہے جس میں دورِ جاہلیت کے کلمات ہوں کیوں کہ اس میں کفریہ الفاظ ہونے کی گنجائش ہے۔ (۴) ان لوگوں نے ”دم“ اس لیے نہیں کروایا کہ ان کا پریشانی اور بیماری میں اللہ پر توکل ہے اور اللہ کے قدر پر راضی ہیں۔ اس وجہ سے ”دم“ کے جواز کی نفی نہیں ہوتی۔ کیوں کہ اس کا جواز حدیث اور سلف صالحین سے ثابت ہے۔

اب یہ بات واضح ہو گئی کہ ان ستر ہزار افراد کی فضیلت اس لیے ہے کیوں کہ ان کو بلا حساب جنت میں داخل کیا جائے گا۔ جہاں تک دم (رقیہ) کا سوال ہے وہ متعدد احادیث سے ثابت ہے، جیسا کہ گذشتہ صفحات میں گزرا ہے۔

سوال (۳): اس حدیث کا کیا معنی ہے جس کے مطابق حضور ﷺ نے معوذات (سورۃ الفلق اور سورۃ الناس) کے علاوہ دوسرے کسی بھی ”دم“ کو ناپسند فرمایا؟

جواب: اس حدیث کو امام ابوداؤد نے نقل فرمایا ہے۔ عبدالرحمن بن حرمہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے: نبی کریم ﷺ دس باتوں کو ناپسند فرمایا کرتے: خلق کی زردی، سفید بالوں کو بدلنے، ازار گھسیٹنے، سونے کی انگوٹھی پہننے، غیروں کو دکھانے کے لیے عورتوں کا سنگار کرنا، گوٹوں سے کھیانا، معوذات کے سوا اور چیزوں سے دم کرنا، گنڈے باندھنا، دوسری جگہ پانی ڈالنا یا غلط جگہ پانی (منی) ڈالنا اور بچے کی صحت بگاڑ دینا، لیکن یہ حرام نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد، کتاب الحاتم)

محدثین نے اس حدیث کو منکر فرمایا ہے۔ مذکورہ صفحات میں ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ حضور ﷺ نے معوذات (سورۃ الفلق، سورۃ الناس) کے علاوہ دوسری دعاؤں کی بھی تلقین فرمائی۔

رقیہ اور توکل

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا عمرو بن علی حدثنا یحییٰ بن سعید القطان حدثنا
المغيرة بن ابی قرۃ السدوسی قال سمعت أنس بن مالک یقول قال
رجل یا رسول اللہ أعقلها وأتوکل أو أطلقها وأتوکل قال أعقلها
وتوکل۔ (سنن الترمذی، کتاب صفة القيامة، الرقائق والورع، رقم الحدیث ۲۵۱۷)

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک شخص نے عرض کیا
یا رسول اللہ! کیا میں اونٹ باندھوں اور توکل کروں یا کھول کر توکل کروں؟ آپ نے
فرمایا باندھ کر توکل کرو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انسان کو اپنی طاقت اور وسائل کا استعمال کرتے
ہوئے اپنے مقصد کی طرف بڑھنا چاہیے، لیکن اپنی طاقت اور وسائل کو کامیابی کا حقیقی
ذریعہ نہ سمجھنا چاہیے، بلکہ اپنی ذمہ داری کو پورا کرنے کے بعد اللہ پر توکل کرنا چاہیے۔
بعض لوگ توکل کے معنی کو نہ سمجھتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ علاج کے لیے دوا اور دعا
کا استعمال کرنا توکل کے خلاف ہے، لیکن ان کا یہ قول صحیح نہیں کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
خود دم و دوا کی تعلیم فرمائی۔

حدیث: حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ نے بیماری اور دوا دونوں کو اتارا ہے اور ہر بیماری کی دوا بنائی ہے۔ پس
علاج کروایا کرو لیکن حرام دوا سے علاج نہ کیا کرو۔ (سنن ابوداؤد، کتاب الطب)

حدیث: ابو حازم سے روایت ہے کہ انہوں نے سہل بن سعد ساعدی سے سنا
حالانکہ لوگوں نے ان سے پوچھا تھا جب کہ میرے اور سعد کے درمیان کوئی حائل نہ تھا
کہ کس چیز سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دُخَم کا علاج کیا گیا تھا۔ سعد نے کہا اسے مجھ سے

زیادہ جاننے والا کوئی باقی نہ رہا۔ علی رضی اللہ عنہ ڈھال میں پانی لاتے تھے اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کے چہرہ انور سے خون دھوتی تھیں پھر چٹائی لے کر اسے جلایا گیا اور اس کے ساتھ زخم بھر دیا گیا۔ (صحیح بخاری، کتاب الوضو)

کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور فاطمہ رضی اللہ عنہا سے زیادہ کسی کو توکل ہو سکتا ہے؟ جب انہوں نے راکھ کا استعمال کرتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر چوٹ کا علاج کیا تو حضور علیہ السلام نے انہیں منع نہ فرمایا۔

ایک حدیث کے مطابق حضور نے علاج کے لیے داغ لگوانے کی اجازت دی جب کہ دوسری حدیث میں اس کی ممانعت فرمائی۔

واضح ہو کہ دم کروانا یا دوا لینا توکل کے خلاف نہیں ہے۔ اگر توکل کے معنی خاموش رہتے ہوئے دوسروں سے دعا کی درخواست نہ کرنا ہوتا، تب عکاشہ بن محسن نے (ستر ہزار افراد والی حدیث) حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست نہ کی ہوتی۔

اب یہ بات ثابت ہوئی کہ دوا اور دم (رقیہ) حضور کی سنت ہے۔

امام ترمذی رضی اللہ عنہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا حمید بن مسعدة حدثنا يزيد بن زريع أخبرنا معمر عن الزهري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كوى أسعد بن زرارة من الشوكة قال أبو عيسى وفي الباب عن أبي وجابر وهذا حديث حسب غريب. (سنن الترمذی، کتاب الطب، باب ماجاء فی الرخصة فی ذلك، رقم الحديث ۲۰۵۰)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسعد بن زرارہ کو سرخ پھنسی کی بیماری میں داغا۔

تَوَلَّه

تولہ کا معنی

امام احمد بن محمد خطابی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

التولة يقال أنه ضرب من السحر؛ قال الأصمعي وهو الذي يحب المرأة الى زوجها۔ (معالم السنن لأحمد بن محمد الخطابی، ج ۳، ص ۲۲۶، المطبعة العلمية، حلب: ۱۳۵۱/۵۱۹۳۲ء)

ترجمہ: تولہ جادو کی ایک قسم ہے اصمعی نے کہا یہ وہ چیز ہے جس کی وجہ سے خاوند کے دل میں عورت کی محبت ڈال دی جاتی ہے۔

امام ابن اثیر جزیری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۶۰۶ھ/۱۲۱۰ء) تحریر فرماتے ہیں:

ما يحبب المرأة الى زوجها من السحر وغيره، جعله من الشرک لا اعتقادهم أن ذلك يؤثر ويفعل خلاف ما قدره الله تعالى۔ (النهاية لابن الاثير الجزري، ج ۱، ص ۲۰۰، دار الكتب العلمية، بيروت، ۱۴۱۸ھ)

ترجمہ: (تولہ) ایک طرح کا سحر ہے جس کی وجہ سے خاوند کے دل میں عورت کی محبت ڈال دی جاتی ہے۔ اس کو شرک اس وجہ سے کہا گیا کہ جو لوگ اس کا استعمال کرتے ان کا یہ عقیدہ تھا کہ اس سے اللہ کی تقدیر کو رد کیا جاسکتا ہے۔

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

التولة: ضرب من السحر۔ قال الأصمعي: وهو الذي يحبب المرأة الى زوجها۔ (شرح السنة للبغوی، ص ۱۵۸-۱۵۹، المكتبة الاسلامی، بيروت، ۱۴۰۳ھ)

ترجمہ: تولہ جادو کی ایک قسم ہے اصمعی نے کہا یہ وہ چیز ہے جس کی وجہ سے خاوند کے دل میں عورت کی محبت ڈال دی جاتی ہے۔

نشرہ

نشرہ کا معنی

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

روی عن جابر قال: سئل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن النشرة، فقال: "هو من عمل الشيطان". والنشرة: ضرب من الرقية يعالج بها من كان يظن به مس الجن، سميت نشرة لأنه ينشر بها عنه، أى: يحل عنه ما خامرة من الداء، وكرهها غير واحد، منهم ابراهيم. وحكى عن الحسن أنه قال: النشرة من السحر، وقال سعيد بن المسيب: لا بأس بها.

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نشرہ شیطان کا عمل ہے۔ نشرہ ایک قسم کا دم ہے، جس شخص کے متعلق یہ گمان ہو کہ اس کو جن کا آسیب ہے اس سے اس کا علاج کیا جاتا ہے۔ متعدد فقہانے اس کو مکروہ کہا ہے۔ حسن نے کہا کہ یہ جادو ہے، سعید بن مسیب نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں۔
امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

قال قتادة قلت لسعيد بن المسيب رجل به طب أو يؤخذ عن امرأته أيعل عنه أو ينشر قال لا بأس به إنما يريدون به الاصلاح فأما ما ينفع الناس فلم ينه عنه. (صحيح البخارى - كتاب الطب - باب هل يستخرج السحر، تعليقا)

ترجمہ: اور قتادہ نے کہا میں نے سعید بن مسیب سے کہا ایک آدمی پر جادو کر دیا گیا ہے یا وہ اپنی بیوی کے پاس جانے سے روک دیا گیا ہے۔ تو کیا اس سے جادو نکال باہر کیا جائے۔ انہوں نے کہا اس میں کچھ حرج نہیں وہ اس توڑ سے صرف اصلاح

چاہتے ہیں بہر حال جو چیز نفع دے اس سے منع نہیں کیا گیا۔
شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

والنشرة: حل السحر عن المسحور وهي نوعان: حل سحر بسحر
مثله، وهو الذي من عمل الشيطان، فان السحر من عمله، فيتقرب
اليه الناشر والمنتشر بما يجب، فيبطل عمله عن المسحور، والثاني:
النشرة بالرقية والتعوذات والدعوات والأدوية المباحة، فهذا
جائز، بل مستحب۔ (فتاویٰ امام المفتین ورسول رب العالمین، لابن قیم الجوزیہ،
ص ۲۰۷-۲۰۸، دار ابن حزم، بیروت)

ترجمہ: نشرہ ایک قسم کا سحر ہے جس کا استعمال مسحور (جس کے اوپر سحر ہو) کے
علاج میں ہوتا ہے اور اس کے دو اقسام ہیں: پہلا سحر کو سحر سے کاٹنا اور یہ شیطان کا عمل
ہے۔ وہ جو اس طرح کا نشرہ اپنے عمل میں لائے یا جس کے لیے لایا جائے دونوں
شیطان کے قریب ہو جاتے ہیں جس سے شیطان سحر کے اثرات کو باطل کرتا ہے۔ نشرہ
کی دوسری قسم یہ ہے کہ جس میں رقیہ اور تعویذ و دعا اور مباح دوا کا استعمال کیا جاتا ہے۔
پس یہ نہ صرف جائز ہے بلکہ مستحب ہے۔

شیخ ابن قیم جوزیہ کی اس تحریر سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ نشرہ کی دو قسم ہوتی
ہیں: ایک جائز اور دوسری ناجائز۔

نشرہ کے استعمال کا طریقہ

امام قرطبی مالکی رحمہ اللہ (متوفی ۶۷۱ھ/۱۲۷۳ء) تحریر فرماتے ہیں:

أول الصافات، (وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ)، والمعوذتين۔ تكتب في اناء
نظيف ثم تغسل ثلاث مرات بماء نظيف ثم يحشو منه الوجع
ثلاث حَفَوات ثم يتوضأ منه كوضوئه للصلاة ويتوضأ قبل وضوئه
للصلاة حتى يكون على طهر قبل أن يستشفى الله عز وجل؛ يفعل

ذلك ثلاثة أيام۔ (تفسیر الجامع لاحکام القرآن للقرطبی، سورۃ بنی اسرائیل، آیہ ۸۲)

ترجمہ: ایک صاف برتن پر سورۃ اخلاص اور معوذتین دم کر کے اس برتن کو پانی سے بھرا جائے، اس پانی سے وہ شخص وضو کرے جو پہلے سے وضو کی حالت میں ہو، اس پانی سے اپنا سر اور ہاتھ دھوئے، اس پانی کا استعمال غسل یا طہارت کے لیے نہ کرے، لیکن اس پانی کو پیا جاسکتا ہے۔ اس کے بعد دو رکعت نماز ادا کی جائے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شفا کی دعا کی جائے، یہ عمل تین دن تک کرے۔

سوال: اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں نشرہ کو شیطان کا عمل قرار دیا گیا ہے؟

جواب: امام ابو داؤد رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبد الرزاق حدثنا عقیل بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يحدث عن جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النشرة فقال هو من عمل الشيطان۔ (سنن أبي داود، كتاب الطب، باب في النشرة، رقم الحديث: ۳۸۶۸، دار الفکر، ۱۴۱۵ھ/۱۹۹۵ء)

ترجمہ: وہب بن منبہ سے روایت ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نشرہ کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا: وہ تو شیطانی کام ہے۔

اس حدیث کی شرح میں امام قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

قال ابن عبد البر: وهذه آثار لينة ولها وجوه محتملة. وقد قيل: ان هذا محمول على ما اذا كانت خارجة عما في كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام، وعن المداوة المعروفة. والنشرة من جنس الطب فهي غسالة شئ له فضل، فهي كوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال صلى الله عليه وسلم: "لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه

رک ومن استطاع منکم أن ینفع أخاه فلیفعل۔ قلت: قد ذکرنا
نص فی النشرة مرفوعاً وأن ذلك لا یكون الا من کتاب الله
لیعتمد علیہ۔ (تفسیر الجامع لاحکام القرآن للقرطبی، سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۲۸)

ترجمہ: حافظ ابن عبدالبر نے کہا یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کی تاویل یہ ہے کہ
اگر ایسی چیز کو پڑھ کر دم کیا جائے جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ سے خارج
ہو اور اس میں غیر شرعی کلمات ہوں تو پھر وہ عمل شیطان سے ہے۔ نشرہ ایک طریقے کا
لاج (طب ہے) اور غسالہ (دھوون) سے جو نفع ملتا ہے وہ اسی طریقے کا ہے جیسے
رسول اللہ ﷺ کے وضو کے استعمال کیا ہوا پانی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس
’دوم‘ (رقیہ) میں شرک نہ ہو، اس سے نفع حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ وہ نشرہ جو
کتاب اللہ سے ہو اس میں کوئی حرج نہیں۔

نظر بد سے بچنے کا طریقہ

شیخ ابن قیم جوزیہ (متوفی ۷۵۱ھ / ۱۳۴۰ء) تحریر فرماتے ہیں:

فی ستر محاسن من یخاف علیہ العین بما یردھا عنه ومن علاج
لك أيضاً والاحتراز منه ستر محاسن من یخاف علیہ العین بما
ردھا عنه، كما ذكر البغوی فی کتاب ((شرح السنّة)): أن عثمان
رضی اللہ عنہ رأى صبیاً ملیحاً، فقال: دَسِّمُوا نُؤْتَهُ، لئلا تُصِيبَهُ
لعین۔ (زاد المعاد لابن القيم الجوزیہ، ج ۳، ص ۱۵۷، دار الفکر، بیروت)

ترجمہ: امام بغوی نے کتاب شرح السنہ میں لکھا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے
ایک خوب صورت بچے کو دیکھا، تو فرمایا: اس کی ٹھوڑی میں سیاہ داغ لگا دو، تاکہ اسے نظر
لگ جائے۔

تعویذ

تعویذ سے مراد قرآن شریف، حدیث شریف یا دوسرے جائز کلمات کو کاغذ یا چمڑے پر لکھ کر شفا کے لیے استعمال کرنا۔

حدیث شریف سے تعویذ کا جواز

امام ترمذی رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا علي بن حجر حدثنا اسماعيل بن عياش عن محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جدّه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اذا فرغ احدكم في النوم فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشيطان وأن يحضرون فانها لن تضره قال وكان عبد الله بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده ومن لم يبلغ منهم كتبها في صك ثم علقها في عنقه قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب. (سنن الترمذی، کتاب الدعوات، ج ۵، رقم الحديث ۳۵۲۸، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نیند میں ڈر جاتا ہو تو وہ یہ کہے: أعوذ بکلمات اللہ التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشيطان وأن يحضرون۔ حضرت عبد اللہ بن عمر اپنے سمجھ دار بچوں کو یہ کلمات سکھاتے تھے اور ناسمجھ بچوں کے گلے میں یہ کلمات لکھ کر لٹکا دیتے تھے۔

اس حدیث کو مندرجہ ذیل محدثین نے اپنی کتاب میں مختلف سند اور متن کے ساتھ نقل فرمایا ہے:

- ۱۔ امام بخاری۔ خلق افعال العباد
- ۲۔ امام ترمذی۔ سنن ترمذی، حدیث ۳۵۲۸
- ۳۔ امام ابن ابی شیبہ۔ مصنف، حدیث ۳۲۶۱
- ۴۔ امام ابوداؤد۔ سنن، حدیث ۳۸۹۳
- ۵۔ امام احمد ابن حنبل۔ مسند، حدیث ۶۸۹۵ (علامہ احمد شاکر نے اس سند کو حسن قرار دیا ہے)
- ۶۔ امام حاکم۔ مستدرک، جلد ۱، ص ۵۴۸ (حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور ذہبی نے اس پر جرح نہیں کی)
- ۷۔ امام بیہقی۔ کتاب الآداب، حدیث ۹۹۳
- ۸۔ امام بغوی۔ مصابیح السنہ، جلد ۲، ص ۲۱۶
- ۹۔ امام تبریزی۔ مشکوٰۃ المصابیح، حدیث ۲۳۷۷
- ۱۰۔ امام منذری۔ الترغیب والترہیب، حدیث ۲۳۸۲
- ۱۱۔ امام نسائی۔ عمل الیوم واللیلہ، حدیث ۷۶۵
- ۱۲۔ امام منذری۔ مختصر سنن ابوداؤد، حدیث ۳۷۴۴
- ۱۳۔ امام رازی۔ تفسیر کبیر، سورہ مؤمنون، آیت ۹۷
- ۱۴۔ امام نووی۔ الاذکار
- ۱۵۔ امام سید محمد آلوسی۔ تفسیر روح المعانی، سورہ مؤمنون آیت ۹۷
- ۱۶۔ امام ابن کثیر۔ تفسیر، سورہ مؤمنون آیت ۹۷
- ۱۷۔ امام ذہبی۔ الطب النبوی، ص ۲۸۱
- ۱۸۔ شیخ ابن قیم جوزیہ۔ زاد المعاد
- ۱۹۔ قاضی شوکانی۔ تفسیر، سورہ مؤمنون آیت ۹۷
- ۲۰۔ نواب صدیق حسن خان بھوپالی۔ تفسیر، سورہ مؤمنون آیت ۹۷
- ۲۱۔ شیخ البانی۔ صحیح سنن ترمذی، حدیث ۲۷۹۳

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کو ایک دوسری سند کے ساتھ بیان کیا ہے جس میں محمد بن اسحق موجود نہیں ہیں۔

امام بخاری نقل فرماتے ہیں:

قال أحمد بن خالد ثنا محمد بن اسماعيل عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان الوليد بن الوليد رجل يفزع في منامه وذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إذا اضطجعت فقل بسم الله أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه ومن همزات الشياطين وأن يحضرون فقالها فذهب ذلك عنه وكان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما من بلغ من بنيه علمه أياهن ومن كان منهم صغيرا لا يعيها كتبها وعلقها في عنقه. (خلق أفعال العباد، ص ۸۹، مؤسسة الرسالة، بيروت، ۱۴۱۱ھ)

ترجمہ: احمد بن خالد روایت کرتے ہیں اسماعیل سے جو بیان کرتے ہیں عمرو بن شعیب سے جو بیان کرتے ہیں اپنے والد سے جو بیان کرتے ہیں اپنے دادا سے، انہوں نے کہا ولید بن ولید نیند میں ڈر جایا کرتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک دعا تعلیم فرمائی، جس کے الفاظ یہ ہیں: بسم الله أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه ومن همزات الشياطين وأن يحضرون۔ اس دعا کے پڑھنے سے ان کا خوف جاتا رہا۔ حضرت عبد اللہ بن عمر اپنے سمجھ دار بچوں کو یہ کلمات سکھاتے تھے اور ناسمجھ بچوں کے گلے میں یہ کلمات لکھ کر لٹکا دیتے تھے۔

جن کے نزدیک تعویذ پہننا شرک ہے، اس حدیث پر غور و فکر کریں کہ اس حدیث کو جلیل القدر فقہاء محدثین میں سے کسی نے ضعیف نہ کہا اور نہ صرف روایت کی، بلکہ اس کی روشنی میں تعویذ کے جواز کو ثابت کیا۔ کیا ان تمام فقہاء اور محدثین کو شریعت کا علم نہ تھا؟ کیا ان لوگوں نے شرک اور ناجائز عمل کو فروغ دیا؟ وہ لوگ جو امت

مسلمہ کو شرک و بدعت کے نام پر تقسیم اور کمزور کر رہے ہیں، ان کو اپنی اصلاح کرنی چاہیے اور من مانے طریقے سے چیزوں کو حرام نہ کہنا چاہیے۔

سنن ترمذی کی حدیث پر علما کی رائے

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۰۱۳ھ) تحریر فرماتے ہیں:

وهذا أصل تعليق التعويذات التي فيها أسماء الله تعالى - (مرقاۃ

المفاتيح لعلی القاری، ج ۵، ص ۳۸۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۲ھ/۲۰۰۱م)

ترجمہ: جن تعویذات میں اللہ تعالیٰ کے اسماء ہوں ان کو لٹکانے کے لیے یہ حدیث

اصل ہے۔

امام ذہبی اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

والکلام علی الکراهة وعدمها اذا اعتقد أحد أنها تنفع

بنفسها أو تضر أو كان فيها ما لا يعرف كما تقدم - (الطب النبوی للذہبی،

ص ۲۸۱، دار احیاء العلوم، بیروت، ۱۴۰۶ھ)

ترجمہ: اور اس کے مکروہ یا غیرہ مکروہ ہونے کا حکم اس وقت ہے جب کسی شخص کا یہ عقیدہ

ہو کہ تعویذ بنفسہ نفع یا ضرر پہنچاتا ہے، یا اس میں ایسے کلمات ہوں جن کا معنی معلوم نہ ہو۔

شیخ عبدالرحمن مبارک پوری (متوفی ۱۳۵۲ھ/۱۹۳۱ء) تحریر فرماتے ہیں:

قال الشيخ عبد الحق الدهلوی فی اللغات: هذا هو السند فی

ما یعلق فی أعناق الصبیان من التعویذات وفیه کلام، وأما تعلیق

الحرز والتائم مما کان من رسوم الجاهلیة فحرام بلا خلاف انتہی۔

(تحفة الأخوذی لعبد الرحیم المبارکفوری، ج ۳، ص ۷۳، دار احیاء التراث العربی،

بیروت، ۱۴۱۹ھ)

ترجمہ: شیخ عبدالحق دہلوی نے لغات میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں بچوں کے

گلوں میں تعویذ لگانے کی دلیل ہے، لیکن رسوم جاہلیت کے مطابق حرز اور کوڑیوں کو لگانا بالاتفاق حرام ہے۔

شیخ ابن قیم جوزیہ اس حدیث کو نقل کر کے تحریر فرماتے ہیں:

ولا يخفى مناسبة هذه العوذة لعلاج هذا الداء۔ (زاد المعاد لابن

القيم الجوزية، ج ۴، ص ۱۶۷، دار الفکر، بیروت)

ترجمہ: اس بیماری (خواب میں ڈرنے) کے لیے اس تعویذ کے علاج کی

مناسبت چھپی نہیں ہے۔

تعویذ کے متعلق سلف صالحین کی رائے

(۱) حدثنا أبو بكر قال حدثنا عقبه بن خالد عن شعبة عن أبي

عصمة قال: سألت سعيد بن المسيب عن التعویذ فقال: لا بأس

إذا كان في أديم۔ (المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الطب، من رخص في تعليق التعاویذ،

ج ۱۲، ص ۷۴، دار قرطبہ، بیروت)

ترجمہ: ابو عصمہ کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن مسیب سے تعویذ کے متعلق پوچھا

انہوں نے کہا جب اس کو گردن میں لٹکا لیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(۲) حدثنا أبو بكر قال حدثنا ابن نمير عن عبد الملك عن عطاء في

الحائض يكون عليها التعویذ، قال: ان كان في أديم فلتنزعہ، وان

كان في قصبة فان شاءت وضعتہ وان شاءت لم تضعہ۔ (ایضاً)

ترجمہ: عطا سے اس حائض عورت کے متعلق سوال کیا گیا جس پر تعویذ ہو، انہوں

نے کہا اگر وہ چڑے میں ہو تو وہ اس کو اتار لے اور اگر وہ چاندی کی ٹکلی (یا ڈبیا) میں ہو تو

اگر چاہے تو وہ اس کو رکھ دے اور اگر چاہے تو نہ رکھے۔

(۳) حدثنا أبو بكر قال حدثنا وكيع عن اسرئيل عن ثوير قال

كان مجاهد يكتب الناس التعويذ فيعلقه عليهم۔ (ایضاً)
ترجمہ: مجاہد عوام الناس کو تعویذ لکھ کر لٹکانے کے لیے دیا کرتے تھے۔

(۴) حدثنا أبو بكر قال حدثنا عبید اللہ عن حسن عن جعفر عن
أبيه أنه كان لا يرى بأساً أن يكتب القرآن في أديم يعلقه۔ (ایضاً)
ترجمہ: ابو جعفر نے قرآن سے تعویذ لکھنے اور لٹکانے کے متعلق کوئی بُرائی نہیں دیکھی۔
(۵) سنن ترمذی کی حدیث جو پچھلے صفحات میں بیان کی گئی ہے۔

(۶) حدثنا أبو بكر قال حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن
اسماعيل بن مسلم عن ابن سيرين أنه كان لا يرى بأساً بالشئ من
القرآن۔

ابن سيرين نے قرآن سے (تعویذ) لکھنے اور لٹکانے میں کوئی قباحت نہیں پائی۔
(۷) حدثنا أبو بكر قال حدثنا عفان قال حدثنا وهيب قال
حدثنا أيوب أنه رأى في عهد عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر خيطاً۔
ترجمہ: حضرت ایوب نے فرمایا کہ انہوں نے دیکھا کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر
نے اپنے ہاتھ پر دھاگا باندھا ہوا تھا۔

(۸) حدثنا أبو بكر قال حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا حسن عن
يثق عن عطاء قال: لا بأس أن يعلق القرآن۔

ترجمہ: حضرت عطاء رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قرآن لکھ کر باندھنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔
(۹) حدثنا أبو بكر قال حدثنا يحيى بن آدم عن أبان بن ثعلب عن
نس بن خباب قال: سألت أبا جعفر عن التعويذ يعلق على
صبيان، فرخص فيه۔

ترجمہ: حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ سے بچوں کے گلے میں تعویذ لٹکانے کا متعلق کسی
نے سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۰) حدثنا أبو بكر قال حدثنا اسحاق الأزرق عن جويبر عن الضحاك لم يكن يرى بأساً أن يعلق الرجل الشيء من كتاب الله إذا وضعه عند الغسل وعند الغائط. (المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الطب، باب من رخص في تعليق التعاويذ، ج ۱۲، ص ۷۴، دار قرنية، بيروت)

ترجمہ: جویبر بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کتاب اللہ سے لکھ کر تعویذ لٹکائے اور غسل اور بیت الخلا کے وقت اس کو اُتار دے تو تعویذ لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

تعویذ کے متعلق ائمہ کی رائے

امام مالک رحمہ اللہ

امام ابن عبد البر تحریر فرماتے ہیں:

وقد قال مالك رحمه الله لا بأس بتعليق الكتب التي فيها أسماء الله عز وجل على أعناق المرضى على وجه التبرك بها إذا لم يرد معلقها بتعليقها مدافعة العين وهذا معناه قبل أن ينزل به شيء من العين ولو نزل به شيء من العين جاز الرقي عند مالك. (التمهيد لابن عبد البر، ج ۷، ص ۱۶۱، مؤسسة القرطبي، وزارة الأوقاف، المغرب)

ترجمہ: امام مالک نے کہا جب تعویذ لٹکانے سے یہ ارادہ نہ ہو کہ اس سے نظر نہیں لگے گی یا کوئی بیماری نہیں ہوگی تو تعویذ لٹکانا جائز ہے۔ کسی بھی تندرست آدمی کے گلے میں تعویذ لٹکانا جائز نہیں ہے، اور کسی مصیبت کے نازل ہونے کے بعد گلے میں تعویذ لٹکانا جائز ہے، جب کہ اس تعویذ میں اللہ تعالیٰ کے اسم لکھے ہوئے ہوں اور اس توقع پر تعویذ لٹکایا جائے کہ اس سے مصیبت ٹل جائے گی اور شفا حاصل ہوگی۔

امام نووی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

وقد يستدل للاباحة بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده. (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۲، ص ۸۸، دار الفكر، بيروت ۱۴۱۷ھ/۱۹۹۷م)

عمر بن شعیب کی اس حدیث سے تعویذ کے جواز کی دلیل ملتی ہے۔
امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

هذا كله في تعليق التائم وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه.
فأما فيه ذكر الله فلا نهى فيه فانه انما يجعل للتبرك به والتعوذ
بأسمائه وذكره. وكذلك لا نهى عما يعلق لأجل الزينة ما لم يبلغ
الخيلاء أو السرف. (فتح الباری شرح صحيح البخاری للحافظ ابن حجر، ج ۶،
ص ۱۴۲، دار الفکر، بیروت)

ترجمہ: وہ تمائم جس میں قرآن اور ذکر اللہ کے الفاظ ہوں، ان کے استعمال میں
کوئی حرج نہیں ہے۔ کیوں کہ وہ تبرک کے مانند ہے اور ان تعویذ میں اللہ کا نام اور ذکر
ہوتا ہے۔

امام احمد درویر رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۲۰۱ھ/۱۷۸۷ء) تحریر فرماتے ہیں:

(و) تجوز (التمیمة) أى الورقة المشمولة (بشيئ من ذلك)
المذكور من أسمائه تعالى والقرآن لمريض و صحيح وحائض
ونفساء وبهيمية بعد جعلها فيما يقيها. (الشرح الصغير للدردير ومعه حاشية
الصاوي، ج ۴، ص ۷۸، دار المعارف، القاهرة، ۱۳۰۶ھ/۱۹۸۶م)

ترجمہ: وہ تمائم (تعویذ) جس میں اللہ کے نام اور قرآن کے الفاظ ہوں، ان کا
استعمال مریض، تندرست، حائض اور جانوروں کے لیے کیا جاسکتا ہے۔ بشرط یہ کہ وہ
کسی حفاظت کرنے والی چیز میں بند ہو۔

ناپاکی کی حالت میں تعویذ کا استعمال

سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ کی رائے
امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وسئل سعيد بن المسيب عن الصحف الصغار يكتب فيه القرآن، فيعلق على النساء والصبيان؛ فقال: لا بأس بذلك إذا جعل في كبر من ورق، أو حديد، أو يخرز عليه۔ (شرح السنة، بغوى، ج ۱۲، ص ۱۵۸-۱۵۹، المكتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ)

ترجمہ: سعید بن مسیب سے سوال کیا گیا کہ عورتوں اور چھوٹے بچوں کے گلوں میں ایسے تعویذ لٹکائے جائیں جن میں قرآن مجید لکھا ہوا ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟ انہوں نے کہا جب وہ تعویذ چمڑے میں منڈھا ہوا ہو یا لوہے کی ڈبیہ میں ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔
امام مالک رحمہ اللہ کی رائے

قال مالك "لا بأس مما يعلق على النساء الحيض والصبيان من القرآن إذا جعل في كنقصة حديد أو جلد يحرز عليه۔" (المجموع شرح المذهب للنووي: ج ۲، ص ۸۸، دار الفکر، بیروت ۱۴۱۷ھ/۱۹۹۷م)

ترجمہ: اس بات میں کوئی حرج نہیں کہ حائضہ عورتوں یا بچوں کے گلے میں تعویذ لٹکایا جائے۔ بشرط یہ کہ تعویذ کسی لوہے یا چمڑے میں بند ہو۔

امام سید ابن عابدین شامی (متوفی ۱۲۵۲ھ/۱۸۳۶ء) کی رائے
الجواز عمل الناس اليوم وبه وردت الآثار ولا بأس بأن يشد الجنب والحائض التعاويذ على العضد اذا كانت ملفوفة۔ (رد المحتار لابن عابدین، ج ۹، ص ۵۲۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۵ھ/۱۹۹۴م)

ترجمہ: لوگوں کے اعمال اس کے جواز پر ہے کہ جنبی یا حائضہ کے بازو پر تعویذ بندھا ہوا ہو اور وہ کسی چیز میں لپٹا ہو تو کوئی حرج نہیں۔

امام طحاوی رحمہ اللہ (متوفی ۱۲۳۱ھ/۱۸۱۶ء) لکھتے ہیں کہ:

وفي الهندية لا بأس بتعليق التعاويذ ولكر ينزع عند الحلاء والقربان اه غرائب اذا أرادت المرأة أن تصنع التعاويذ ليجبها

زوجها بعد ما كان ببغضها ذكر في الجامع الاصفر أن ذلك حرام لا يحل۔ (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، ج ۴، ص ۱۸۳، دار المعرفة، بيروت، ۱۳۹۵ھ/۱۹۷۵م)

ترجمہ: ہندیہ میں مذکور ہے کہ تعویذ لٹکانا جائز ہے لیکن بیت الخلا جاتے وقت یا عمل زوجیت کے وقت تعویذ اُتار لینا چاہیے۔
نوٹ: یہ اس صورت پر محمل ہے جب تعویذ کپڑے یا چمڑے میں سلا ہوا نہ ہو یا کسی دھات کی ڈیا میں بند نہ ہوں۔

بخار کی تعویذ۔ امام احمد بن حنبل کا تجربہ

شیخ ابن قیم جوزیہ لکھتے ہیں:

قال البروزی بلغ أبا عبد الله أني حمت، فكتب لي من الحمى رقة فيها بسم الله الرحمن الرحيم، بسم الله، وبالله، محمد رسول الله، (قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ)۔ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ۔ (الانبياء: ۶۹-۷۰) اللهم رب جبرائيل، وميكائيل، واسرافيل، اشف صاحب الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك، اله الحق آمين۔ (زاد المعاد لابن القيم الجوزية، ج ۴، ص ۲۹۱، دار الكفر، بيروت)

ترجمہ: ابو عبد اللہ (امام احمد بن حنبل) کو یہ خبر پہنچی کہ مجھے بخار چڑھ گیا تو انہوں نے مجھے بخار کے لیے ایک کاغذ لکھ کر بھیجا جس میں یہ لکھا ہوا تھا: بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ وبالله، محمد رسول اللہ قلنا یا نار کونی بردا و سلاما علی ابراہیم۔ ارادوا بہ کیدا فجعلناہم الاخسرین۔ (الانبياء ۶۹-۷۰) اللهم رب جبرائیل ومیکائیل واسرافیل، اشف صاحب

هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك له الحق وامين۔
شیخ ابن قیم تحریر فرماتے ہیں:

قال المروزی: وقرأ على أبي عبد الله وأنا أسمع: أبو المنذر عمرو بن مجمع، حدثنا يونس بن حبان، قال سألت أبا جعفر محمد بن علي، أن اعلق التعويذ، فقال: ان كان من كتاب الله أو كلام عن نبي الله فعلقه واستشف به ما استطعت. قلت: أكتب هذه من حمى الربع: باسم الله، وبالله. ومحمد رسول الله... إلى آخره؟ قال: أي نعم. وذكر أحمد عن عائشة رضي الله عنها وغيرها، أنهم سهلوا في ذلك. قال حرب: ولم يشدد فيه أحمد بن حنبل. قال أحمد: وكان ابن مسعود يكرهه كراهة شديدة جدًا: وقال أحمد وقد سئل عن التائم تعلق بعد نزول البلاء؟ قال: أرجو أن لا يكون به بأس الخلال: وحدثنا عبد الله بن أحمد قال: رأيت أبي يكتب التعويذ للذي يفزع، وللحمى بعد وقوع البلاء۔ (زاد المعاد لابن القيم الجوزية، ج ۴، ص ۲۹۱، دار الكفر، بيروت)

ترجمہ: مروزی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا کہ یونس بن حبان نے ابو جعفر محمد بن علی سے پوچھا کہ آیا میں تعویذ لٹکاؤں؟ انہوں نے کہا اگر وہ تعویذ اللہ کی کتاب سے ہو یا اللہ کے نبی کے کلام سے ہو تو اس کو لٹکالو، اور حسب استطاعت اس سے شفا طلب کرو۔ میں نے کہا میں بخار کا تعویذ اس طرح لکھتا ہوں: باسم الله وبالله ومحمد رسول الله الخ۔ انہوں نے کہا درست ہے۔ امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور دیگر سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے اس معاملے میں نرمی کی ہے۔

حرب نے کہا امام احمد بن حنبل نے اس معاملے میں سختی نہیں کی۔ امام احمد نے کہا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس معاملے میں بہت سختی کرتے تھے اور ان سے ان تعویذات

کے متعلق سوال کیا گیا جو مصائب نازل ہونے کے بعد لٹکائے جاتے ہیں تو انہوں نے کہا مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔

خلال نے کہا ہم سے عبد اللہ بن (امام) احمد نے بیان کیا ہے کہ میں نے اپنے والد (امام احمد) کو مصائب نازل ہونے کے بعد ان لوگوں کے لیے تعویذ لکھتے ہوئے دیکھا ہے جو ڈر جاتے تھے اور جن کو بخار چڑھ جاتا تھا۔

وضع حمل کی تعویذ

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

وید کر عن عكرمة، عن ابن عباس قال: مرَّ عيسى صلى الله عليه وسلم علينا وعليه وسلم على بقرة قد اعترض ولدها في بطنها، فقالت: يا كلمة الله، ادع الله لي أن يخلصني مما أنا فيه. فقال: يا خالق النفس من النفس، يا مخلص النفس من النفس، يا مخرج النفس من النفس، خلّصها. قال: فرمت بولدها، فاذا هي قائمة تشبه. قال: فاذا عسر على المرأة ولدها، فاكتبه لها. وكل ما تقدم من الرقي، فان كتابته نافعة. (زاد المعاد لابن القيم الجوزية، ج ۲، ص ۲۹۱، دار الفكر، بيروت)

ترجمہ: عکرمہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا ایک گائے کے پیاس سے گزر ہوا، اس کے پیٹ میں اس کا بچہ پھنسا ہوا تھا (وضع حمل میں مشکل ہو رہی تھی) اس گائے نے حضرت عیسیٰ سے کہا: اے کلمۃ اللہ! اللہ سے دعا کیجیے کہ وہ مجھے اس مصیبت سے نجات دے جس میں، میں مبتلا ہوں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دعا کی: یا خالق النفس من النفس، ویا مخلص النفس من النفس، ویا مخرج النفس من النفس، خلّصها۔ تو اس گائے نے بچہ جن دیا، اور وہ کھڑی ہوئی اس بچے کو سونگھ رہی تھی۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا پس جب کسی عورت کو وضع حمل میں دشواری ہو تو اس کو یہ کلمات لکھ دو۔ خلال

نے کہا اسی طرح اس سے پہلے جن کلمات کا ذکر کیا گیا ہے، ان کا لکھنا بھی فائدہ مند ہے۔

نکسیر کے متعلق تعویذ۔ (شیخ ابن تیمیہ کا تجربہ)

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

کتاب للرعاف: کان شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ یکتب علی جہتہ: (وقیل یا أرض ابلعی ماء ک، ویاسماء اقلعی و غیض الماء وقضی الأمر۔ [ہود: 44] وسمعتہ یقول: کتبتہا لغير واحد فبرأ، فقال: ولا یجوز کتابتہا بدم الراعی، کما یفعلہ الجہال، فان الدم نجس، فلا یجوز أن یکتب بہ کلام اللہ تعالیٰ۔ (زاد المعاد لابن القیم الجوزیہ، ج ۴، ص ۲۹۱، دار الفکر، بیروت)

ترجمہ: شیخ الاسلام ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ) اپنی پیشانی پر لکھتے تھے، وقیل یا أرض ابلعی ماء ک ویاسماء اقلعی و غیض الماء وقضی الأمر۔ (ہود: ۴۴) اور میں نے ابن تیمیہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے میں نے متعدد لوگوں کو یہ آیت لکھ کر دی اور وہ تندرست ہو گئے اور انہوں نے کہا اس آیت کو نکسیر کی خون سے لکھنا جائز نہیں ہے، جیسا کہ جہلا کرتے ہیں کیوں کہ خون نجس ہے پس اس سے اللہ کے کلام کو لکھنا جائز نہیں ہے۔

دل یا سینے میں درد کے لیے تعویذ

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

کتاب آخرلہ: عند اصفرار الشمس یکتب علیہ: (یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ و آمنوا برسولہ یؤتکم کفلین من رحمۃ ویجعل لکم نوزاً تمشون بہ، ویغفر لکم واللہ غفور رحیم۔ [الحدید: ۲۸])

زاد المعاد لابن القيم الجوزية، ج ۴، ص ۲۹۱، دار الفکر، بیروت)

ترجمہ: یہ تعویذ اس وقت لکھا جائے جب سورج زرد ہو جائے، اس میں یہ لکھا جائے:
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ وَاٰمِنُوْا بِرَسُوْلِهِ يُوْثِقْكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَّحْمَتِهِ
يَجْعَلْ لَّكُمْ نُوْرًا تَمْشُوْنَ بِهٖ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ؕ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۲۸﴾ (الحمد: ۲۸)
ترجمہ: کسی بھی صحیح حدیث سے ان آیات مبارکہ کو سورج کے زرد ہونے پر لکھنا
ثابت نہیں ہے۔ یہ شیخ ابن قیم کا اپنا تجربہ ہے۔ اسی طرح بعض مشائخ نے اپنے تجربے
سے خاص وقت پر تعویذ لکھنے کے عمل کی تعلیم فرمائی ہے۔

واڑھ کے درود کے لیے تعویذ

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

کتاب لوجع الضرس: یکتب علی الخد الذی یلی الوجع: بسم
الله الرحمن الرحیم: قُلْ هُوَ الَّذِیْ اَنْشَاَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ
وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ ۚ قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ۔ (الملك: ۲۳)

ترجمہ: جس جگہ درد ہے اس کے بالمقابل رخسار پر لکھے: بسم الله الرحمن
الرحیم، قُلْ هُوَ الَّذِیْ اَنْشَاَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ
وَالْاَفْئِدَةَ ۚ قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ﴿۲۳﴾ (الملك: ۲۳) اگر چاہے تو یہ لکھے: وَلَهُ مَا
سَكَنَ فِي الْاَيْلِ وَالنَّهَارِ ۚ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ۔ (الانعام: ۱۳)

میعادی بخار کے لیے تعویذ۔ (شیخ ابن قیم کا تجربہ)

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

کتاب آخر للحمی المثلثة: یکتب علی ثلاث ورقات لطاف:
بسم الله فرت بسم الله مرت بسم الله قلت، ویاخذ کل یوم ورقه،
و یجعلها فی فمه، و یبتلعها بماء۔ (زاد المعاد لابن القيم الجوزية، ج ۴، ص ۲۹۱،

ترجمہ: تین باریک کاغذوں پر لکھا جائے: بسم اللہ فرت، بسم اللہ مرت، بسم اللہ قلت، اور ہر روز ایک کاغذ منہ میں رکھ کر نگل لے۔
اس تعویذ کے الفاظ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ چوں کہ مدد اللہ سے طلب کی گئی ہے۔ اس لیے اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے۔

عرق النساء کے لیے تعویذ

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

کتاب آخر لعرق النساء: بسم اللہ الرحمن الرحیم، اللھم رب کل شیء، وملیک کل شیء، وخالق کل شیء، أنت خلقتنی، وأنت خلقت النساء، فلا تسلطه علی بأذی، ولا تسلطنی علیہ بقطع، واشفنی شفاء لا یغادر سقمًا، لا شافی الا انت۔ (زاد المعاد لابن القیم الجوزیہ ج ۴، ص ۲۹۱، دارالفکر بیروت)

ترجمہ: اس تعویذ کے الفاظ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ چوں کہ مدد اللہ سے طلب کی گئی ہے۔ اس لیے اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے۔

غیر عربی زبان میں تعویذ

گذشتہ صفحات میں ہم غیر عربی زبان میں ”دَم“ کرنے کے جواز پر گفتگو کر چکے ہیں۔ ہم نے طبرانی شریف کی حدیث میں غیر عربی زبان میں رقیہ (دَم) کے استعمال کو دیکھا اور مسلم شریف کی صحیح حدیث میں دورِ جاہلیت میں استعمال کیے جانے والے رقیہ (دَم) کے استعمال کا بھی مطالعہ کیا۔ علما نے تحریر فرمایا کہ غیر عربی زبان میں ”دَم“ اس وقت جائز ہے کہ اس میں شرک، کفر یا جادو کے الفاظ نہ ہوں۔

یہی قانون تعویذ کے لیے بھی ہے۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ

غیر عربی زبان میں تعویذ دیا کرتے تھے جیسا کہ ان کی ملفوظات میں درج ہے۔
(ملفوظات شاہ عبدالعزیز، صفحہ ۱۲۴، پاکستان ایجوکیشن پبلیشرز، کراچی، ۱۳۸۰ھ/۱۹۶۰ء)

ہندوستان کے غیر مقلد علما جن میں نظیر حسین دہلوی اور تصدیق حسن خاں بھوپالی شامل ہیں، ان حضرات نے حدیث کی سند شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کی، پھر بھی شاہ صاحب کی تعلیمات کے خلاف عقیدہ رکھتے ہیں۔

تعویذ کو دھوکہ کر پینا

(۱) ابن عباس رضی اللہ عنہما کا عمل

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وروی عن عائشة أنها كانت لا تری بأسا أن یعوذ فی الماء، ثم یعالج به المریض، قال مجاهد: لا بأس أن یکتب القرآن ویغسله، ویسقیه المریض، ومثله عن أبی قلابہ، وکرهه النخعی، وابن سیرین۔
وروی عن ابن عباس أنه أمر أن یکتب لامرأة تعسر علیها ولادتها، آیتین من القرآن وکلمات، ثم یغسل وتسقی، وقال آیوب: رأیت أبا قلابہ کتب کتابا من القرآن، ثم غسله بماء، وسقاها رجلا کان به وجع، یعنی: الجنون۔ (شرح السنة للإمام البغوی: المکتب الاسلامی، بیروت ۱۴۰۳ھ/۱۹۸۳ء)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس بات میں کوئی حرج نہیں سمجھتی تھیں کہ تعویذ کے کلمات پڑھ کر پانی پر دم کیا جائے پھر اس کے ساتھ مریض کا علاج کیا جائے۔ مجاہد نے کہا اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ قرآن مجید کی آیات لکھ کر ان کو دھولیا جائے اور اس کا غسالہ (دھوون) مریض کو پلا دیا جائے۔ اس کی مثل ابو قلابہ سے مروی ہے اور نخعی اور ابن سیرین نے اس کو مکروہ قرار دیا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے

کہ ایک عورت کو وضع حمل میں مشکل پیش آرہی تھی تو حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ قرآن مجید کی کچھ آیتیں اور کچھ کلمات طبیات لکھ کر انہیں دھو کر اس کا غسالہ (دھوون) اس عورت کو پلایا جائے۔ ایوب نے کہا میں نے ابو قلابہ کو دیکھا انہوں نے قرآن مجید کی کچھ آیتیں لکھیں پھر ان کو پانی سے دھویا اور اس شخص کو پلادیا جس کو جنون تھا۔

(۲) شیخ ابن تیمیہ فرماتے ہیں:

و يجوز أن يكتب للمصاب وغيره من المرضى شيئاً من كتاب الله و ذكره بالمداد المباح و يغسل و يسقى، كما نص على ذلك أحمد وغيره. قال عبد الله بن أحمد: قرأت على أبي ثناء يعلى بن عبيد، ثنا سفیان، عن محمد بن أبي لیلی، عن الحكم، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس قال: إذا عسر على المرأة ولادتها فليكتب: بسم الله لا اله الا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب العرش العظيم، الحمد لله رب العالمين اكانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها (النازعات: 46) افا صبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم اكانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون (الاحقاف: 35) قال أبي: ثنا أسود بن عامر بأسنادة بمعناه، وقال: يكتب في اناء نظيف فيسقى قال أبي: وزاد فيه و كيح: فتسقى وينضع مادون سرتها، قال عبد الله: رأيت أبي يكتب للمرأة في جام أو شىء نظيف. (مجموع الفتاوى لابن تیمیہ، ج ۱۹، ص ۳۶، دار الوفاء، مصر ۱۳۲۶ھ/ ۲۰۰۵م)

ترجمہ: مریض کے لیے کتاب اللہ یا ذکر اللہ سے کچھ لکھ کر اس کا غسالہ (دھوون) پلانا مباح ہے جیسا کہ امام احمد اور دوسروں نے فرمایا۔ عبد اللہ بن امام احمد نے کہا: میں نے اپنے والد سے سنا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وضع حمل میں تکلیف کے وقت یہ دعا لکھ کر مریض

کو پلانا چاہیے۔ بسم اللہ لا الہ الا اللہ الحلیم الکریم، سبحان اللہ رب العرش العظیم، الحمد للہ رب العالمین۔

اور وکیع کی روایت میں یہ ہے کہ پلانا چاہیے اور بدن پر چھڑکنا چاہیے۔ عبد اللہ (امام احمد بن حنبل کے فرزند) نے بیان کیا ہے کہ میں نے اپنے والد کو ایک مریض عورت کے لیے صاف برتن پر تعویذ لکھتے ہوئے دیکھا۔

اس روایت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ:

(۱) صاف برتن پر تعویذ لکھنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

(۲) تعویذ کسی پاکیزہ یا حلال اشیا سے لکھی جاسکتی ہے۔

(۳) تعویذ کا دھوون نہ صرف مریض کو پلایا جاسکتا ہے بلکہ اس دھوون کو مریض

کے جسم پر بھی ڈالا جاسکتا ہے۔

شیخ ابن تیمیہ مزید تحریر فرماتے ہیں:

وقال أبو عمرو ومحمد بن أحمد بن حمدان الحییری: أنا الحسن بن سفیان التّسوی، حدثنی عبد اللہ بن أحمد بن شبویہ، ثنا علی بن الحسن بن شقیق، ثنا عبد اللہ بن المبارک، عن سفیان، عن ابن أبي لیلی، عن الحکم، عن سعید بن جبیر، عن ابن عباس قال: اذا عسر علی المرأة ولادها فلیکتب: بسم اللہ لا الہ الا اللہ العلی العظیم لا الہ الا اللہ الحلیم الکریم، سبحان اللہ وتعالی رب العرش العظیم والحمد للہ رب العالمین۔ [کانهم یومیرونها لم یلبثوا الا عشیة او ضحاها] (النازعات: ۴۶)

فاصبر کما صبر اولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم کانهم یومیرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل یهلك الا القوم الفاسقون۔ [الأحقاف: ۳۵]

قال علی: یکتب فی کاغدة کاغدة: کاغد: القرطاس، مُعَرَّبٌ
فیعلق علی عضد المرأة. قال علی: وقد جربناه فلم نر شیئاً أعجب
منه، فإذا وضعت تحمله سریعاً، ثم تجعله فی خرقة أو تحرقه. (مجموع
الفتاویٰ لابن تیمیہ ج ۱۹، ص ۳۷، دار الوفاء، مصر ۱۳۲۶ھ/۲۰۰۵م)

ترجمہ: شیخ ابن تیمیہ ایک دوسری سند سے فرماتے ہیں کہ علی ابن حسن (راوی)
کے بھتیجے نے کہا کہ ان کلمات کو لکھ کر حاملہ عورت کے بازو پر باندھنا چاہیے۔ علی نے کہا
کہ ہم نے ایسا کیا اور اس تعویذ کا اثر دیکھا۔ وضع حمل کے بعد تعویذ کو فوراً جلا دیا۔
شیخ ابن تیمیہ کی اس روایت سے یہ واضح ہوا کہ ان کے نزدیک تعویذ باندھنے
میں کوئی حرج نہیں تھا۔

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

ورخص جماعة من السلف فی كتابة بعض القرآن وشربه
وجعل ذلك من الشفاء الذي جعل الله فيه. (زاد المعاد لابن القيم الجوزية،
ج ۳، ص ۲۹۱، دار الفکر، بیروت)

ترجمہ: متقدمین کی ایک جماعت نے قرآن مجید کی آیات کو لکھنے اور ان کے غسالہ
(دھوون) کو پینے کی بھی اجازت دی ہے اور اس کو اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ شفا میں سے شمار کیا ہے۔

وضع حمل کا ایک اور تعویذ۔ (زعفران کا استعمال)

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

قال الخلال: حدثني عبد الله بن أحمد قال: رأيت أبي يكتب
المرأة إذا عسر عليها ولادتها في جام أبيض، أو شئ نظيف، يكتب
حديث ابن عباس رضي الله عنه: لا اله الا الله الحليم الكريم،
سبحان الله رب العرش العظيم، الحمد لله رب العالمين: [كانهم يوم

یرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ] (الاحقاف: ۳۵)
 [كانهم یوم یرونها لم یلبثوا الا عشیة او ضحاه] (النازعات: ۴۶)

ترجمہ: خلال بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے عبد اللہ بن (امام) احمد نے بیان کیا ہے کہ میں نے اپنے والد (امام احمد) کو اس عورت کے لیے تعویذ لکھتے ہوئے دیکھا جس کو وضع حمل میں تنگی اور مشکل پیش آتی ہو۔ وہ یہ تعویذ سفید پیالے میں یا کسی صاف چیز پر لکھتے تھے، وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث لکھتے ہیں: لا اله الا الله الحلیم الکریم سبحان الله رب العرش العظیم، الحمد لله رب العلمین (كانهم یوم یرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ) (الاحقاف: ۳۵) (كانهم یوم یرونها لم یلبثوا الا عشیة او ضحاه) (النازعات: ۴۶)

خلال نے کہا کہ ہم سے ابو بکر المروزی نے بیان کیا کہ ابو عبد اللہ (امام احمد) کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا اے ابو عبد اللہ! کیا آپ اس عورت کے لیے تعویذ لکھ دیں گے جس کو دو روز سے وضع حمل میں مشکل پیش آرہی ہے۔ فرمایا: اس سے کہو کہ وہ ایک بڑا پیالہ اور زعفران لے کر آئے اور میں نے دیکھا کہ وہ متعدد لوگوں کے لیے تعویذ لکھتے تھے۔

اس روایت سے یہ بات ثابت ہوئی کہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعویذ لکھنے میں زعفران کا استعمال کیا کرتے تھے۔

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

کتاب آخر لذلك: یکتب فی اناء نظیف: [اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت واذا الأرض مدت وألقت ما فیها وتخلت]. (الانشقاق: ۴۰۱) وتشرب منه الحامل، ویرش علی بطنها۔ (زار المعاد

ترجمہ: اس سلسلے میں ایک اور لکھنے کا طریقہ یہ ہے کہ صاف برتن میں لکھا جائے:
 اذا السماء انشفت. واذنت لربها وحقت، واذا الارض مدت،
 والقت ما فيها وتحسب۔ (الانشقاق: ۳-۱) حاملہ عورت کو اس برتن سے پانی پلایا
 جائے اور اس پانی کو اس کے پیٹ پر چھڑکا جائے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما اور احمد بن حنبل رحمہما کی اس حدیث کو امام ذہبی نے بھی نقل کیا
 ہے۔ (الطب النبوی للذہبی، ص ۲۸۱، دار احیاء العلوم، بیروت، ۱۴۰۶)

امام بخاری رحمۃ اللہ روایت کرتے ہیں:
 أم المؤمنين عائشة رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مرض میں
 وفات پائی وہ اپنی ذاتِ کریمہ پر معوذات پڑھ کر دم کرتے تھے۔ جب زیادہ بیمار
 ہو گئے تو میں یہ سورتیں پڑھ کر آپ پر دم کرتی تھی۔ اور حضور کے دستِ اقدس کی برکت
 کے باعث اس کو حضور کے بدن شریف پر پھیرتی تھی۔ (صحیح البخاری، کتاب الطب)
 امام ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

قال عياض وفائدة التفل التبرك بتلك الرطوبة والهواء
 والتفل للمباشر للرقية المقارن للذكر الحسن كما يتبرك بغسالة
 ما يكتب من الذكر والأسماء وقال النووي أيضاً. (فتح الباری شرح
 صحیح البخاری، ج ۱۲، ص ۳۷۱، دار الفکر، بیروت)

ترجمہ: قاضی عیاض نے کہا کہ ”دم“ کرنے سے یہاں اس ہوا سے تبرک حاصل
 کرنا ہے، جس میں ذکر اللہ شامل ہو۔ جس طرح تعویذ کے غسالہ (دھوون) کے پانی
 سے برکت حاصل کی جاتی ہے۔ اور امام نووی نے یہی فرمایا۔

اس سے واضح ہوا کہ امام قاضی عیاض مالکی، امام نووی شافعی اور امام ابن حجر
 عسقلانی شافعی کے نزدیک تعویذ کو دھو کر اس کے دھوون کے استعمال میں کوئی قباحت
 نہیں ہے۔

دریائے نیل کا واقعہ

تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ:

روایت ہے کہ جب مصر فتح ہوا تو مصر والے یو د نہ مہینے میں حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ ہماری قدیمی عادت ہے کہ اس مہینے میں دریائے نیل کی بھینٹ چڑھاتے ہیں اور اگر نہ چڑھائیں تو دریا میں پانی نہیں آتا۔ ہم ایسا کرتے ہیں کہ اس مہینے کی گیارہویں تاریخ کو ایک باکرہ لڑکی کو لیتے ہیں جو اپنے ماں باپ کی اکلوتی ہو۔ اس کے والدین کو دے دلا کر رضامند کر لیتے ہیں اور اسے بہت عمدہ کپڑے اور بہت قیمتی زیور پہنا کر، بنا سنوار کر اس نیل میں ڈال دیتے ہیں تو اس کا بہاؤ چڑھتا ہے ورنہ پانی چڑھتا ہی نہیں۔ سپہ سالار اسلام حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ فاتح مصر نے جواب دیا کہ یہ ایک جاہلانہ اور احمقانہ رسم ہے، اسلام اس کی اجازت نہیں دیتا۔ اسلام تو ایسی عادتوں کو مٹانے کے لیے آیا ہے، تم ایسا نہیں کر سکتے۔ وہ اس سے باز رہے۔

دریائے نیل کا پانی نہ چڑھایا نہ پورا نکل گیا لیکن دریا خشک پڑا ہوا ہے۔ لوگ تنگ آ کر ارادے کرنے لگے کہ مصر کو چھوڑ دیں، یہاں کی بود و باش ترک کر دیں۔ اب فاتح مصر کو خیال گزرتا ہے اور دربار خلافت کو اس سے مطلع فرماتے ہیں۔ اسی وقت خلیفۃ المسلمین امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی طرف سے جواب ملتا ہے کہ آپ نے جو کیا اچھا کیا، اب میں اپنے اس خط میں ایک پرچہ دریائے نیل کے نام بھیج رہا ہوں تم اسے لے کر نیل کے دریا میں ڈال دو۔ حضرت عمرو بن عاص نے اس پر پرچہ کو نکال کر پڑھا تو اس میں تحریر تھا کہ

فلما قدم کتابہ أخذ عمرو البطاقة فاذا فیہا من عبد اللہ عمر
أمیر المؤمنین الی نیل أهل مصر، أما بعد: فان كنت انما تجری من

قبلک ومن أمرک فلا تجر فلا حاجة لنا فیک، وان کنت انما تجری
بأمر الله والواحد القهار، وهو الذی یجریک فنسأل الله تعالیٰ أن
یجریک۔

یہ خط ہے خدا تعالیٰ کے بندے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے اہل مصر کے
دریائے نیل کی طرف بعد حمد و صلوٰۃ کے، مطلب یہ ہے کہ اگر ٹواپنی طرف سے اور اپنی
مرضی سے چل رہا ہے تو خیر نہ چل اور اگر اللہ تعالیٰ واحد و قہار تجھے جاری رکھتا ہے تو ہم
اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگتے ہیں کہ وہ تجھے رواں کر دے۔

یہ پرچہ لے کر حضرت امیر عسکر نے دریائے نیل میں ڈال دیا۔ ابھی ایک رات
بھی گزرنے نہیں پائی تھی کہ دریائے نیل میں سولہ ہاتھ گہرا پانی چلنے لگا اور اسی وقت مصر
کی خشک سالی ترسالی سے، گرانی ارزانی سے بدل گئی۔ (تفسیر ابن کثیر: سورۃ السجدۃ، الایۃ
۲۷، البدایۃ والنہایۃ لابن کثیر، ج ۷، ص ۹۸، دار عالم الکتب بالریاض، ۱۴۲۴ھ/۲۰۰۳ء)

اس واقعے سے یہ ثابت ہوا کہ کاغذ پر لکھی ہوئی قرآن شریف کی عبارت اللہ
تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبول دعا کا درجہ ہے۔

تمیمہ

تمیمہ کا معنی: امام ابن اسیر رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۶۰۶ھ/۱۲۰۱ء) تمیمہ کی تعریف کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

التَّمَامُ: التَّعَاوِيزُ وَالْحُرُوزُ، وَعَقْدُهَا تَعْلِيقُهَا عَلَى الْإِنْسَانِ.
(جامع الأصول فی احادیث الرسول لابن الاثیر، ج ۴، ص ۷۳۳، دار الکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۸ھ)

ترجمہ: تمانم کا معنی ہے تعاویذ اور خرز (ڈوری میں پروئی ہوئی سپیاں اور کوڑیاں) اور ان کے عقد کا معنی ہے ان کو گلے میں لگانا۔
امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

التَّمَامُ: جَمْعُ التَّمِيمَةِ، وَهِيَ خُرَزَاتُ كَانَتْ الْعَرَبُ تَعْلِقُهَا عَلَى أَوْلَادِهِمْ يَتَّقُونَ بِهَا الْعَيْنَ بِزَعْمِهِمْ، فَأَبْطَلَهَا وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) قَطَعَ التَّمِيمَةَ مِنْ عُنُقِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ.... (الشرح)
(شرح السنة للبغوی، ج ۱۲، ص ۱۵۸-۱۵۹، المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ)

ترجمہ: تمانم جمع تمیمہ ان سپیوں یا کوڑیوں کو کہتے ہیں جن کو عرب اپنے بچوں کے گلوں میں لگاتے تھے، ان کا اعتقاد تھا کہ اس سے نظر نہیں لگتی۔ شریعت نے اس کو باطل قرار دیا۔

روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل بن عباس کے گلے سے تمیمہ کو کاٹ دیا۔
امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

التَّمِيمَةُ يُقَالُ إِنَّهَا خُرْزَةٌ كَانُوا يَتَعْلَقُونَهَا بِأَيُّرُونَ أَنَّهَا تَدْفَعُ عَنْهُمْ الْآفَاتِ وَيُقَالُ قِلَادَةٌ تَعْلَقُ فِيهَا الْعُودُ. (سنن الکبریٰ للبیہقی، ج ۹، ص ۳۵۰، مکتبۃ دار الباز، مکۃ المرمۃ، ۱۴۱۲ھ)

ترجمہ: تمیمہ ان سپیوں اور کوڑیوں کو کہتے ہیں جن کو (نملۃ) پھلت میں
عرب) گلوں میں لٹکاتے تھے، اور ان کا یہ عقیدہ تھا کہ اس سے مصائب دور ہوتے ہیں
اور جو تعویذ لٹکائے جاتے ہیں ان کو بھی تمیمہ کہتے ہیں۔

امام سید ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وفي الشلبی عن ابن الأثیر التائم جمع تمیمة وهي خرزات كانت
العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في زعمهم فأبطلها
الاسلام۔ (رد المحتار لابن عابدین شامی، ج ۹، ص ۵۲۳، دار لکب العلمیہ بیروت
۱۴۱۵ھ/۱۹۹۳ء)

ترجمہ: شلبی میں ابن اثیر سے منقول ہے کہ تمانم، تمیمکی جمع ہے اور یہ وہ
سپیاں یا کوڑیاں ہیں جن کو عرب اپنے بچوں کے گلے میں ڈال دیتے تھے۔ اس سے
وہ اپنے زعم میں ان کو نظر بد سے بچاتے تھے۔ اسلام نے اس کو باطل قرار دیا۔
شیخ شمس الحق عظیم آبادی (متوفی ۱۳۲۹ھ/۱۹۱۱ء) تحریر فرماتے ہیں:

(والتائم) جمع التمیمۃ وهي التعویذۃ التي لا یكون فیها أسماء
الله تعالیٰ وآیاتہ المتلوۃ والدعوات المأثورة تعلق علی الصبی قال فی
النهاية: التائم جمع تمیمة وهي خرزات كانت العرب تعلقها علی
أولادهم يتقون بها العين فی زعمهم بأبطلها الاسلام۔ (عون المعبود
لشمس الحق العظیم آبادی، رقم الحدیث ۳۸۸۳، دار الفکر بیروت، ۱۳۵۱ھ/۱۹۳۲ء)

ترجمہ: تمانم جمع تمیمہ، ان تعویذات کو کہتے ہیں جن میں اللہ کا نام نہ ہونہ
قرآن کی آیت، نہ ذکر یا دُعا کے الفاظ ہوں اور ان کو بچوں کے گلے میں لٹکایا جائے۔
نہایہ میں مذکور ہے کہ تمیمہ ان سپیوں یا کوڑیوں کو کہتے ہیں جن کو عرب اپنے بچوں
کے گلوں میں لٹکاتے تھے، ان کا اعتقاد تھا کہ اس سے نظر نہیں لگتی۔ شریعت نے اس کو
باطل قرار دیا۔

امام طاہر پٹنوی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۹۸۶ھ / ۱۵۷۸ء) تحریر فرماتے ہیں:

وعقد التمانم ای تعلیق التعاویذ الحز۔ (مجمع بحار الانوار لمحمد بن

طاہر الفتی، ج ۱، ص ۲۷۳، دار الایمان، المدینۃ المنورۃ)

ترجمہ: عقد التمانم کا معنی ہے ڈوری میں پروئی ہوئی سیپیوں اور کوڑیوں کو اور تعویذوں کو گلے میں لگانا۔

قرآن کی آیات کو تمانم نہیں کہا جاسکتا

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وقال عطاء: لا يعد من التمانم ما يكتب من القرآن۔ (شرح السنة

للغوی، ج ۱۲، ص ۱۵۸-۱۵۹، المكتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ)

ترجمہ: عطاء نے کہا جو تعویذ قرآن مجید سے لکھی جائے اس کو تمانم شمار نہیں کیا جائے گا۔

امام سید ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

وقيل هي الخرزة التي تعلقها الجاهلية وفي المغرب وبعضهم يتوهم أن المعاذات هي التمانم وليس كذلك إنما التميمية الخرزة ولا بأس بالمعاذات اذا كتب فيها القرآن أو أسماء الله تعالى ويقال رقاہ الراقی رقیاً ورقیة اذا عوذہ ونفث فی عوذته۔ (رد المحتار لابن

عابدین، ج ۹، ص ۵۲۳، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۴۱۵ھ / ۱۹۹۴ء)

ترجمہ: تمیمہ وہ کوڑیاں ہیں جن کو زمانہ جاہلیت میں گلے میں لگاتے تھے، اور مغرب میں مذکور ہے کہ تعویذات ہی تمام ہیں، اس طرح نہیں ہے۔ تمیمہ صرف کوڑیاں ہیں، اور تعویذات میں جب قرآن مجید یا اللہ تعالیٰ کے اسماء لکھے جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

اس گفتگو سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کوڑیوں اور سیپیوں کو تمانم کہتے ہیں۔

کاغذ، چمڑا اور دیگر چیزیں جن پر قرآن شریف کی آیت لکھی ہو اس کو تعویذ کہتے ہیں۔

بعض تحریروں میں یہ عبارت بھی پائی جاتی ہے کہ ”وہ تمام جن میں قرآنی آیات ہوں جائز ہے۔“ غور طلب ہے کہ یہاں پر تعویذ ہی مراد ہوتی ہے۔ مثال کے طور پر:
 وقال أحمد وقد سئل عن التماثل تعلق بعد نزول البلاء؟ قال:
 أرجو أن لا يكون به بأس۔ (زاد المعاد لابن القيم الجوزية، ج ۳، ص ۲۹۱، دار لفکر بیروت)

ترجمہ: امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے مصیبت نازل ہونے کے بعد تمام لٹکانے کے متعلق سوال کیا گیا، تو انہوں نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں۔
 یہاں امام احمد بن حنبل کی مراد قرآنی آیات ہیں نہ کہ سپہاں یا کوڑیاں۔

مصیبت نازل ہونے سے پہلے تعویذ پہننا

امام بغوی رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں کہ

وقالت عائشة: ليس التيممة ما يعلق بعد نزول البلاء، ولكن التيممة ما علق قبل نزول البلاء ليدفع به مقادير الله۔ (شرح السنة للبغوی، ج ۱۲، ص ۱۵۸-۱۵۹، المكتبة الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ)

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: مصیبت نازل ہونے کے بعد جو تعویذ گلے میں لٹکایا جائے وہ تمیمہ نہیں ہے، لیکن تمیمہ وہ ہے جو مصیبت نازل ہونے سے پہلے لٹکایا جائے، تاکہ اس سے اللہ کی تقدیر کو رد کیا جائے۔

نوٹ: امام بیہقی نے اس حدیث کو نقل فرمایا ہے: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالنا ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا هارون بن سليمان ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن عبد الله بن المبارك عن طلحة بن أبي سعيد عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت ليس التيممة ما يعلق قبل البلاء إنما التيممة ما يعلق بعد البلاء ليدفع المقادير۔

سوال (۱): اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں نبی ﷺ نے تمنائم کو شرک فرمایا ہے؟
جواب: اس حدیث کو امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے، جس کا ذکر ہم رقیہ کے باب میں کر چکے ہیں۔ اس حدیث میں تمنائم (سپہیاں، کوڑیاں) کی ممانعت ہے نہ کہ تعویذ کی۔

سوال (۲): اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں حضور ﷺ نے گلے میں کچھ بھی پہننے سے معنی فرمایا ہے۔

جواب: اس حدیث کو امام ابو داؤد اپنی سنن میں نقل کرتے ہیں:

قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رويفع لعل الحياة ستطول بك بعدى فأخبر الناس أنه من عقد لحيته أو تقلد وترًا أو استنجد برجيع دابة أو عظم فان محمداً صلى الله عليه وسلم منه برئ. (سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب ما ينهى عنه أن يستنجد به)

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا اے رويفع! شاید تمہاری عمر دراز ہو اور میرے بعد بھی زندہ ہو تو لوگوں کو بتادینا کہ جس نے اپنی داڑھی میں گرہ لگائی یا گلے میں کچھ لٹکایا یا جانور کے گوبر یا ہڈی سے استنجا کیا تو محمد (ﷺ) اس سے بیزار ہیں۔

امام قرطبی رحمہ اللہ اس حدیث کا مفہوم بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وهذا كله تحذير مما كان أهل الجاهلية يصنعونه من تعليق التمايم والقلائد، ويظنون أنها تقيهم وتصرف عنهم البلاء، وذلك لا يصرفه إلا الله عز وجل، وهو المعافي والمبتلى، لا شريك له، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كانوا يصنعون من ذلك في جاهليتهم. وعن عائشة قالت: ما تعلق بعد نزول البلاء فليس من التمايم. (تفسير الجامع لاحكام القرآن للقرطبي، سورة بنی اسرائیل، آیت ۸۲)

ترجمہ: ان تمام کی ممانعت دورِ جاہلیت کی وجہ سے تھی، جب لوگ تمام اور قلائد

اس عقیدے سے پہنچتے تھے کہ یہ مصیبت کو دور کرے گا۔ جب کہ حق یہ ہے کہ صرف اللہ ہی حفاظت فرماتا ہے۔ اس لیے نبی کریم ﷺ نے اس کی ممانعت فرمائی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مصیبت نازل ہونے کے بعد جو تعویذ لٹکایا جائے وہ تمیمہ نہیں ہے۔

سوال (۳): اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی زوجہ کے گلے سے دھاگا نکال کر فرمایا کہ یہ سب شرک ہے؟

جواب: امام حاکم رحمہ اللہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ:

عن زینب، امرأة عبد الله بن مسعود: ان عبد الله رأى في عنقي خيطاً، فقال: ما هذا؟ قلت: خيط رُقِي لي فيه، قالت: فأخذته ثم قطعه، ثم قال: أنتم آل عبد الله لأغنياء عن الشرك. (رواه ابن حبان والحاكم)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دم کرنا، تمائم (تعویذ لٹکانا) اور تولہ (بیوی سے خاوند کی محبت کا جادو) شرک ہیں۔ حضرت عبد اللہ کی بیوی نے کہا آپ اس طرح کیوں کہتے ہیں، خدا کی قسم! میری آنکھ میں کچھ پڑ گیا تھا میں فلاں یہودی کے پاس جایا کرتی تھی وہ میری آنکھ پر دم کرتا تھا اور جب وہ مجھ پر دم کرتا تھا تو مجھے آرام آ جاتا تھا۔ حضرت عبد اللہ نے کہا یہ شیطان کا عمل تھا، وہ اپنے ہاتھ سے آنکھ میں چھوٹا تھا اور جب وہ یہودی دم کرتا تھا تو وہ اپنے ہاتھ کو ہلاتا تھا۔ تمہارے لیے یہ کافی ہے کہ تم اس طرح پڑھو جس طرح رسول اللہ ﷺ پڑھتے تھے:

اذهب البأس رب الناس اشف انت الشافي لا شفاء الا شفاء لك لا يغادر سقماً۔

ترجمہ: اے لوگوں کے رب! تکلیف کو دور کر دے، شفا دے تو ہی شفا دینے والا ہے، تیرے سوا کسی کی شفا نہیں ہے جو بیماری کو باقی رہنے نہیں دیتی۔

امام بیہقی اس حدیث کی وضاحت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

والکراہیۃ فیمن تعلقہا وهو یری تمام العافیۃ وزوال العلة
منہا علی ما کان اهل الجاہلیۃ یصنعون فاما من تعلقہا متبرکا
بذکر اللہ تعالیٰ فیہا وهو یعلم أن لا کاشف الا اللہ ولا دافع عنہ
سواہ فلا بأس بها ان شاء اللہ۔ (سنن الکبریٰ للبیہقی، ج ۹، ص ۳۵۰، مکتبہ
دار لباز، مکتبہ المکرمہ، ۱۴۱۳ھ)

ترجمہ: اس قسم کی احادیث میں ان تمام (تعویذات) کو شرک فرمایا جن
تعویذات کو لٹکانے والوں کا یہ اعتقاد ہو کہ مکمل عافیت اور بیماری کا مکمل زوال ان
تعویذات کی وجہ سے ہوگا۔ جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں مشرکین کا عقیدہ تھا، لیکن جس
نے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے برکت حاصل کرنے کے لیے تعویذ کو لٹکایا اور اس کا یہ اعتقاد
ہو کہ مصیبت کو ٹالنے والا اور مرض کو دور کرنے والا صرف اللہ عزوجل ہے تو پھر تعویذ
لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔
امام بیہقی تحریر فرماتے ہیں:

والذی روی عن ابن مسعود، مرفوعاً، "ان الرقی والتائم
والتولہ شرک" فانما أرادوا، واللہ أعلم، ما کان من الرقی والتائم
بغیر لسان العربیۃ مما لا یدری۔ (السنن الصغیر للبیہقی، ج ۲، ص ۴۲۳، باب
فی التداوی والاکتواء والاسترقاء، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود سے مرفوعاً روایت ہے کہ دم تولہ، اور تمام شرک ہیں،
اس سے ان کی یہ مراد ہے کہ وہ دم اور تعویذ وغیرہ شرک ہیں جو عربی میں نہ ہوں اور ان
کے معانی غیر معلوم ہوں۔

امام جزری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

وفی حدیث عبد اللہ رضی اللہ عنہ "التائم الرقی من الشرک"
التائم جمع تمیمۃ وہی خرزات کانت العرب تعلقہا علی أولادہم

يتقون بها العين في زعمهم، فأبطلها الاسلام۔ (النهاية لابن الاثير

الجزري، ج ۱، ص ۱۹۳، دار الكتب العلمية، بيروت، ۱۴۱۸ھ)

ترجمہ: عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں تمام ورقہ کو شرک کہا گیا ہے۔ تمام ان کوڑیوں کو کہتے ہیں جن کو عرب اپنے بچوں کے گلوں میں لٹکاتے تھے۔ ان کا عقیدہ تھا کہ اس سے نظر نہیں لگتی۔ اسلام نے اس کو باطل قرار دیا۔

سوال (۴): اس حدیث کا کیا معنی ہے کہ جس میں حضور ﷺ نے تعائم کو ناپسند فرمایا؟

جواب: اس حدیث کو امام ابوداؤد رحمہ اللہ اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ دس باتوں کو ناپسند فرمایا کرتے: خلق کی زردی، سفید بالوں کو بد لے، ازار گھسٹنے، سونے کی انگوٹھی پہننے، غیروں کو دکھانے کے لیے عورتوں کا سنگار کرنا، گوٹوں سے کھیلنا، معوذات کے سوا اور چیزوں سے دم کرنا، گنڈے باندھنا، دوسری جگہ پانی ڈالنا یا غلط جگہ پانی (منی) ڈالنا اور بچے کی صحت بگاڑ دینا لیکن یہ حرام نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد، کتاب النکاح)

اولاً یہ حدیث ضعیف اور منکر ہے۔ دوسرے یہ کہ اس حدیث میں تمام کی ممانعت ہے نہ کہ تعویذ کی۔

سوال (۵): اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں حضور ﷺ نے اس شخص کی بیعت نہ قبول فرمائی جس کے گلے میں تمیمہ تھا؟

جواب: اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے مسند (۱۶۹۶۹) میں نقل فرمایا ہے:

حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا يزيد بن أبي منصور عن دخين الحجري عن عقبة بن عامر الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل اليه رهط فبايع تسعة وأمسك عن واحد فقالوا يا رسول الله بايعت تسعة وتركت هذا قال ان عليه تميمة فأدخل يده فقطعها فبايعه وقال

من علق تمیمة فقد أشرك. (مسند الامام احمد)

ترجمہ: عقبہ بن عامر روایت کرتے ہیں کہ ایک گروہ (دس لوگوں کا) حضور ﷺ کی بارگاہ میں بیعت کے لیے حاضر ہوا۔ حضور ﷺ نے ان میں سے نو لوگوں کی بیعت قبول کی۔ ان لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ نے ہم سب کی بیعت قبول فرمائی لیکن اس ایک کی نہ فرمائی۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ شخص تمیمہ پہنے ہوئے ہے۔ اس شخص نے اپنے گرتے میں ہاتھ ڈال کر اسے توڑ دیا اور حضور ﷺ نے اس کی بیعت قبول فرمائی۔ تب حضور نے فرمایا: جس نے تمیمہ پہنا اس نے شرک کیا۔

اس بات کے سبھی قائل ہیں کہ تمیمہ ناجائز ہے کیوں کہ سپی اور پتھر کو تمیمہ کہتے ہیں۔ قرآن اور حدیث کی دعاؤں کو لکھ کر لٹکانا تعویذ کہلاتا ہے۔ جو کہ صحابہ کے عمل اور علما کے فتاویٰ سے ثابت ہے۔

سوال (۶): اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ اس شخص کے مقصد کو پورا نہ فرمائے جس نے تمیمہ لٹکایا؟

جواب: اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے مسند (۱۶۹۵۱) میں نقل فرمایا ہے۔

حدثنا أبو عبد الرحمن أخبرنا حيوة أخبرنا خالد بن عبيد قال سمعت مشرح بن هاعان يقول سمعت عقبة بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تعلق فلا أتم الله له ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له. (مسند الامام احمد)

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس شخص نے تمیمہ (تعویذ) کو لٹکایا، اللہ اس کے مقصد کو پورا نہ کرے اور جس شخص نے کوڑی (سیپ) کو لٹکایا اللہ اس کی حفاظت نہ کرے۔ امام ابن اثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

والحدیث الآخر "من علق تمیمة فلا أتم الله له" كأنهم كانوا يعتقدون أنها تمام الدواء والشفاء، وإنما جعلها شرکاً لأنهم أرادوا بها دفع المقادیر المكتوبة علیهم، فطلبوا دفع الاذى من غیر الله الذی هو دافعه. (النهاية لابن الأثیر الجزری، ج ۱، ص ۱۹۳، دار الکتب العلمیة بیروت، ۱۴۱۸ھ)

ترجمہ: حدیث میں تمام کو شرک کہا گیا ہے کیوں کہ زمانہ جاہلیت میں وہ تمام کے متعلق مکمل دوا اور شفا کا اعتقاد رکھتے تھے۔ اور ان کا یہ عقیدہ تھا کہ یہ تمام اللہ تعالیٰ کی لکھی ہوئی تقدیر کو ٹال دیتے ہیں اور وہ اللہ کے غیر سے مصائب کو دور کرنا چاہتے تھے۔

سوال (۷): عبد اللہ بن عکیم کی حدیث سے کیا مراد ہے؟

جواب: امام ترمذی نقل فرماتے ہیں:

حدثنا محمد بن مديويه حدثنا عبيد الله بن موسى عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عيسى أخيه قال دخلت على عبد الله بن عكيم أبي معبد الجهنى أعوده وبه حمرة فقلنا ألا تعلق شيئاً قال الموت أقرب من ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم من تعلق شيئاً وكل إليه. (مسند الترمذی، کتاب الطب، باب ما جاء فی کراهیة التعلیق)

ترجمہ: عیسیٰ بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عکیم ابو معبد الجہنی کی عیادت کرنے کے لیے گیا، ان پر ورم تھا۔ ہم نے کہا آپ کوئی چیز کیوں نہیں لٹکاتے؟ (ایک روایت میں ہے آپ تعویذ کیوں نہیں لٹکاتے؟) انہوں نے کہا موت اس سے زیادہ قریب ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کسی چیز کو لٹکایا وہ اسی کے سپرد کر دیا جائے گا۔

نوٹ: حضرت عبد اللہ بن عکیم کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ثابت نہیں۔ اس لیے اس روایت کو حجت کے طور پر قبول نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ تعویذ لٹکانے کی صحیح حدیث موجود ہے۔

امام بیہقی تحریر فرماتے ہیں:

والکراهية فيمن تعلقها وهو يرى تمام العافية وزوال العلة
منها على ما كان أهل الجاهلية يصنعون فاما من تعلقها متبركا
بذكر الله تعالى فيها وهو يعلم أن لا كاشف الا الله ولا دافع عنه
سواه فلا بأس بها ان شاء الله۔ (مسند الكبرى للبيهقي، ج ۹، ص ۳۵۰، مكتبة
دار الباز، مكة المكرمة، ۱۴۱۲ھ)

ترجمہ: تمائم کو شرک فرمایا۔ جن تعویذات کو لٹکانے والوں کا یہ اعتقاد ہو کہ مکمل
عافیت اور بیماری کا مکمل زوال ان تعویذات کی وجہ سے ہوگا جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں
مشرکین کا عقیدہ تھا، لیکن جس نے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے برکت حاصل کرنے کے لیے
تعویذ کو لٹکایا اور اس کا یہ اعتقاد ہو کہ مصیبت کوٹالنے والا اور مرض کو دور کرنے والا صرف
اللہ عزوجل ہے تو پھر تعویذ لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

امام طیبی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

وانما أطلق الشرك عليهما؛ اما لأن المتعارف منها في عهد ما
كان معهوداً في الجاهلية، وكان مشتملاً على ما يتضمن الشرك؛ أو
لأن اتخاذها يدل على اعتقاد تأثيرها وهو يفضي الى الشرك أقول: و
يحتمل أن يراد بالشرك اعتقاد أن ذلك سبب قوى وله تأثير، وكان
ينافى في التوكل۔ (الطیبی، شرح المشكاة، ج ۸، ص ۵۴۴، مكتبة مصطفى نزار الباز،
المكة المكرمة)

ترجمہ: تعویذ اور کوڑی لٹکانے پر آپ نے شرک کا اطلاق اس لیے فرمایا ہے کہ
زمانہ جاہلیت میں ان کے لٹکانے کا جو طریقہ معروف اور مروج تھا وہ شرک سے جڑا تھا
کیونکہ ان کے متعلق ان کا اعتقاد شرک کی طرف لے جاتا تھا۔ میں کہتا ہوں کہ شرک
سے مراد یہ اعتقاد ہو کہ یہ تعویذات قوی سبب ہیں اور ان کی اصل تاثیر ہے، پس یہ توکل

کے منافی ہے۔

سوال (۸): اس حدیث کا کیا معنی ہے جس میں یہ فرمایا گیا کہ ”جس شخص نے تمیمہ لٹکا یا وہ اس کی حفاظت میں کیا؟“

جواب: حدیث نمبر ۷ میں اس کی گفتگو کی جا چکی ہے۔ یہ ایک مرفوع روایت ہے۔ جس کو محدثین نے ضعیف بھی قرار دیا ہے۔
امام قرطبی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

اذا الاستشفاء بالقرآن معلقا وغير معلق لا يكون شرکا، وقوله عليه السلام: ”من علق شيئا وكل اليه“ فمن علق القرآن ينبغي أن يتولاها الله ولا يكله الى غيره۔ (تفسير الجامع لاحكام القرآن للقرطبي، سورة بنی اسرائیل، آیت ۸۲)

ترجمہ: اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے گلے میں کسی چیز کو لٹکایا، وہ اس کے سپرد کیا جائے گا۔ تو جس نے قرآن مجید کو اپنے گلے میں لٹکایا تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت فرمائے اور اس کو کسی اور کے سپرد نہیں کرے گا کیونکہ قرآن سے شفا حاصل کرنے میں اللہ تعالیٰ پر توکل ہوتا ہے۔ اور اسی کی طرف رغبت ہوتی ہے۔

تمائم کے متعلق علما کی رائے

امام خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

هذا التعوذ بالقرآن والتبرك والاستشفاء به لأنه كلام الله سبحانه والاستعاذة به ترجع الى الاستعاذة بالله سبحانه، ويقال بل التميمية قلادة تعلق فيها وقد قيل ان المكروة من العوذ هو ما كان بغير لسان العرب فلا يفهم معناه ولعله قد يكون فيه سحر أو نحوه من المحظور۔ (معالم السنن لأبي سليمان أحمد بن محمد الخطابي، ج ۵، ص ۳۵۳، دار المعرفة بیروت)

ترجمہ: جس حدیث میں تمیمہ (کوڑیاں یا تعویذ) لٹکانے کی ممانعت ہے، قرآن مجید سے تبرک حاصل کرنے یا شفا طلب کرنے کے لیے جو تعویذ لٹکائے جائیں وہ اس میں داخل نہیں ہیں، کیوں کہ وہ اللہ سبحانہ کا کلام ہے اور اس سے استعاذہ کرنا (پناہ طلب کرنا) اللہ سے استعاذہ کرنے کے قائم مقام ہے اور یہ جواب بھی دیا گیا ہے کہ وہ تعویذ مکروہ ہیں جو غیر عربی میں ہوں اور ان کا معنی معلوم نہ ہو، کیوں کہ ہو سکتا ہے کہ وہ جادو ہو یا اس میں اور کوئی ممنوع چیز ہو۔
 ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

المراد من التمیمۃ ما کان من تمائم الجاہلیہ ورقاھا فان القسم الذی یختص بأسماء اللہ تعالیٰ وکلمتہ غیر داخل فی جملتہ بل ہو مستحب مرجو البرکۃ عرف ذلک من أصل السنۃ۔ (مرقاۃ المفاتیح لملا علی القاری، ج ۸، ص ۲۵۶، دار الکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۲۲ھ/۲۰۰۱م)

ترجمہ: اس حدیث میں جو تمیمہ سے ممانعت کی گئی ہے اس سے مراد زمانہ جاہلیت کا تمیمہ ہے، کیوں کہ تمیمہ (تعویذ) کی جو قسم اللہ تعالیٰ کے اسما اور اس کے کلمات کے ساتھ مختص ہے وہ اس ممانعت میں داخل نہیں ہے۔ بلکہ وہ تعویذ مستحب ہے اور اس میں برکت کی امید ہے اور اس کی اصل سنت سے معروف ہے۔
 امام سید ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں:

والحدیث الآخر من علق تمیمۃ فلا أتم اللہ لہ لأنہم یعتقدون أنها تمام الدواء والشفاء بل جعلوها شركاء لأنهم أرادوا بها دفع المقادير المكتوبة عليهم وطلبوا دفع الأذى من غير الله تعالى الذي هو دافعه الجواز عمل الناس اليوم وبه وردت الآثار ولا بأس بأن يشد الجنب والحائض التعاويذ على العضد اذا كانت ملفوفة۔ (رد المحتار لابن عابدین، ج ۹، ص ۵۲۳، دار الکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۵ھ/۱۹۹۳ء)

ترجمہ: جس حدیث میں یہ ہے کہ جس نے تمیمہ کو لکایا اللہ اس کے مقصود کو پورا نہ کرے، کیونکہ ان کا عقیدہ تھا کہ یہی مکمل دوا اور شفا ہے، بلکہ انہوں نے اس کو اللہ کا شریک بنادیا، کیونکہ ان کا عقیدہ تھا کہ اللہ کی لکھی ہوئی تقدیر اس سے ٹل جاتی ہے۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کے غیر سے مصائب کے دور کرنے کو طلب کرتے تھے۔ حالانکہ اللہ کے سوا ان کا کوئی رفع کرنے والا نہیں ہے۔ اس زمانے میں مسلمانوں کا عمل اس کے جواز پر ہے۔ اگر جہنی یا حائضہ کے بازو پر تعویذ بندھا ہوا ہو اور وہ کسی چیز میں لپٹا ہوا ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ امام ملا علی قاری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

وعقد التائم جمع تمیمة والمراد بها التعاویذ التي تحتوى على رقى الجاهلية من أسماء الشياطين وألفاظ لا يعرف معناها وقيل التائم خرزات كانت العرب في الجاهلية تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في زعمهم فأبطله الاسلام لأنه لا ينفع ولا يدفع الا الله۔ (مرقاۃ المفاتیح لملا علی القاری، ج ۸، ص ۲۵۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۲ھ/۲۰۰۱م)

ترجمہ: حدیث میں جس تمیمہ کو شرک فرمایا ہے یہ وہ تعویذ ہے جس کو بچے کے گلے میں ڈالا جائے اور اس میں اللہ تعالیٰ کے اسماء قرآنی آیات اور ماثورہ (منقولہ) دعائیں نہ ہوں، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ وہ سپیاں یا کوڑیاں ہیں جن کو عرب بچوں کے گلوں میں اس لیے ڈالتے تھے کہ ان کو نظر نہ لگے۔ یہ باطل ہے، اس کو شرک اس لیے فرمایا ہے کہ ان کا اعتقاد تھا کہ یہ سب قوی ہیں یا ان کی (خود بہ خود) تاثیر ہے، یا ان میں ایسے کلمات ہوتے تھے جو شرک خفی یا شرک جلی پر مبنی ہوتے تھے۔ امام ملا علی قاری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں

وأما ما كان من الآيات القرآنية والأسماء والصفات الربانية والدعوات المأثورة النبوية فلا بأس بل يستحب سواء كان تعويذا

أورقية أو نشرة وأما على لغة العبرانية ونحوها فيمتنع لاحتمال
الشرك. (مرقاة المفاتيح للفلا على القاري، ج ۸، ص ۲۵۵، دار الكتب العلمية، بيروت
۱۳۲۲/۲۰۰۱ م)

ترجمہ: جو تعویذات آیات قرآنیہ، اللہ تعالیٰ کے اسما و صفات اور منقولہ دعاؤں پر
مشتمل ہوں ان میں کوئی حرج نہیں ہے، خواہ وہ تعویذ ہوں، دم ہوں یا نشرہ، البتہ غیر
عربی میں جائز نہیں کیوں کہ ان میں شرک کا احتمال ہے۔

ابجد

زمانہ قدیم میں رومی اور یونانی (Greek and Roman) قومیں لکھنے
کے مکمل علم کو توسیع نہ دے پائیں۔ وہ حروف کا استعمال گنتی کے لیے کیا کرتے تھے۔
عبرانی زبان نے اس فن کو اپنایا اور وہ حروف کی نمائندگی گنتی سے کرنے لگے۔ مثلاً:

گریک (Greek) :	الف (Alpha) = ا
عبرانی (Hebrew) :	الف (Aleph) = ا
عربی (Arabic) :	الف (Aleph) = ا

”ابجد“ اس قانون پر بنے ہوئے اس طریقے کو کہتے ہیں جو ابتدائی چار حروف
سے بنا ہے ”ابجد“ (الف، ب، ج، د)۔ سامی زبان میں (Aramic) ”سامی“
حروف ہوتا ہے۔ لیکن عربی زبان میں ایسا کوئی حروف نہیں پایا جاتا۔ عربی زبان میں
”س، ش“ کا استعمال کیا جاتا ہے۔ عربوں نے عربی زبان کے حروف کا استعمال کرتے
ہوئے اس قاعدے کو وسعت دی اور چھ حروف کا استعمال کرتے ہوئے ایک نیا قانون
وضع کیا۔ عربی زبان کے وہ چھ حروف یہ ہیں: (ث، خ، ذ، ض، ظ، غ)

اس نئے قانون کے مطابق ”ابجد“ کی ترتیب اس طریقے پر ہے:

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	ک	ل	م	ن
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	ت	ث	ج	ح
۶۰	۷۰	۸۰	۹۰	۱۰۰	۲۰۰	۳۰۰	۴۰۰	۵۰۰	۶۰۰	ظ	غ		
۵۰۰	۶۰۰	۷۰۰	۸۰۰	۹۰۰	۱۰۰۰								

”ابجد“ کی دلیل حدیث کی روشنی میں

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

محمد بن اسحاق روایت کرتے ہیں کہ ابویاسر بن اخطب یہودی اپنے چند ساتھیوں کو لے کر حضور کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ اُس وقت سورہ بقرہ کی ابتدائی آیت: اَللّٰهُ ذٰلِكَ اَلْكِتٰبُ لَا رَيْبَ فِیْهِ تِلَاوَت فرما رہے تھے۔ وہ اُسے سن کر اپنے بھائی جی بن اخطب کے پاس آتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے آج حضور ﷺ کو اس آیت کی تلاوت کرتے ہوئے سنا ہے۔ وہ پوچھتا ہے، تو نے خود سنا؟ اس نے کہا ہاں میں نے خود سنا ہے۔ جی ان سب یہودیوں کو لے کر پھر حضور ﷺ کے پاس آتا ہے اور کہتا ہے، حضور! کیا یہ سچ ہے کہ آپ اس آیت کو پڑھ رہے تھے؟ آپ نے فرمایا، ہاں سچ ہے۔ اُس نے کہا سنیے! آپ سے پہلے جتنے نبی آئے کسی کو بھی نہیں بتلایا گیا تھا کہ اُس کا ملک اور مذہب کب تک رہے گا لیکن آپ کو بتلادیا گیا۔ پھر کھڑا ہو کر لوگوں سے کہنے لگا۔ سنو! الف کا عدد ہوا ایک، لام کے تیس، میم کے چالیس جملہ اکہتر ہوئے، کیا تم اس نبی کی اطاعت کرنا چاہتے ہو جس کے ملک اور اُمت کی مدت کل اکہتر سال ہو؟ پھر حضور کی طرف متوجہ ہو کر دریافت کیا کہ کیا کوئی اور آیت بھی ایسی ہے؟ آپ

نے فرمایا ہاں **الْقَصَصُ**۔ کہنے لگا یہ بڑی بھاری اور بہت لمبی ہے۔ الف کا ایک، لام کے تیس، میم کے چالیس، صاد کے نوے۔ یہ سب ایک سو اکٹھ سال ہوئے۔ کہا اور کوئی بھی ایسی آیت ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں **الزُّمَرُ**۔ کہنے لگا یہ بھی بہت بھاری اور لمبی ہے۔ الف کا ایک، لام کے تیس اور رے کے دو سو کل دو سو اکتیس برس ہوئے۔ کیا اس کے ساتھ کوئی اور ایسی آیت بھی ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں **الْقَدْزُ**۔ کہا یہ تو بہت ہی بھاری ہے۔ الف کا ایک، لام کے تیس۔ میم کے چالیس، رے کے دو سو سب مل کر دو سو اکتھتر ہو گئے۔ اب تو کام مشکل ہو پڑا اور بات خلط ملط ہو گئی۔ لوگو! چلو اٹھ چلو۔ ابو یاسر نے اپنے بھائی سے اور دوسرے علمائے یہود سے کہا، کیا تعجب کہ ان سب حروف کا مجموعہ حضرت محمد ﷺ کو ملا ہو۔ اکتھتر ایک + ایک سو اکتیس ایک + دو سو اکتیس ایک + دو سو اکتھتر ایک۔ یہ سب مل کر سات سو چار برس ہوئے۔ انہوں نے کہا اب کام خلط ملط ہو گیا۔ (تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۲۰۷، مکتبہ قرطیہ، القاہرہ، ۱۳۲۱ھ/۲۰۰۰ء)

اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی تاریخ اور امام سیوطی نے درمنثور میں نقل کیا اور ضعیف کہا ہے۔

امام ابن کثیر نے بھی اس حدیث کو ضعیف کہا کیوں کہ اس کی سند میں کلیبی نام کا ایک شخص ہے جو ضعیف ہے۔ اس ضعف کے باوجود امام بخاری یا امام ابن کثیر نے علم ”ابجد“ سے انکار نہیں کیا۔ واضح رہے کہ علم ”ابجد“ کی بنا پر اس حدیث کو ضعیف قرار نہیں دیا گیا ہے۔ بہت سے علما اور مشائخ نے علم ”ابجد“ کا استعمال کیا ہے۔

شیخ ابن قیم اور علم ابجد

شیخ ابن قیم جوزیہ نقل فرماتے ہیں:

أحدها: أنه قد سمى بمحمد قبل الانجيل. كذلك اسمه في التوراة وهذا يقرب به كل عالم من مؤمنى أهل الكتاب. ونحن نذكر النص الذي عندهم في التوراة وما هو الصحيح في تفسيره. قال في

التوراة في اسماعيل قولاً هذه حكايته: وعن اسماعيل سمعتك ها أنا
باركتك وأيمنته مما دباد، وذ كر هذا بعد أن ذكر اسماعيل، وأنه سيلد
اثني عشر عظيماً، منهم عظيم يكون اسمه مما دباد وهذا عند العلماء
المؤمنين من أهل الكتاب صريح في اسم النبي صلى الله عليه وسلم محمد.

ترجمہ: انجیل سے پہلے آپ کا اسم گرامی محمد (ﷺ) رکھا گیا اور اسی طرح تو
رات میں بھی آپ کا اسم گرامی محمد (ﷺ) ہے۔ اہل کتاب کے مؤمنین میں سے ہر
عالم کو اس بات کا اعتراف ہے۔ یہاں ہم وہ قول ذکر کرتے ہیں جو ان کے ہاں تورات
میں ہے اور جو اس کی تفسیر میں صحیح ہے۔ تورات میں حضرت اسماعیل کے بارے میں یوں
منقول ہے: میں نے تیری سنی اور میں نے اس کو برکت ”مما دباد“ سے دی۔

یہ بات حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذکر کے بعد بیان کی گئی اور یہ کہ عن قریب
بارہ عظیم شخصیات پیدا ہوں گی، ان میں ایک عظیم شخصیت ہوگی جس کا نام ”مما دباد“ ہوگا
اور یہ اہل کتاب کے مؤمن علماء کی طرف سے اس بات کی وضاحت ہے کہ نبی اکرم
ﷺ کا اسم گرامی محمد (ﷺ) ہے۔

شیخ ابن قیم جوزیہ مزید تحریر فرماتے ہیں:

ورأيت في بعض شروح التوراة ما حكايته بعد هذا المتن، قال
الشارح: هذان الحرفان في موضعين يتضمنان اسم السيد الرسول
محمد صلى الله عليه وسلم، لأنك إذا اعتبرت حروف اسم محمد
وجدتها في الحرفين المذكورين لأن ميمى محمد وهى الحاء وذالة بازاء
بقية الحرفين وهى الباء، والألفان والذال الثانية.

ترجمہ: تورات کی بعض شرحوں میں، میں نے اس متن کے بعد دیکھا۔ شارح
نے کہا: یہ دو حروف (مما دباد) دو جگہوں میں سید رسول، محمد ﷺ کے اسم گرامی کو
شامل ہیں کیوں کہ جب تم اسم محمد کے حروف کا اعتبار کرو تو ان کو دونوں مذکورہ حروفوں میں

باد کے کیوں کہ اسم محمد کی دو میم اور اس کی دال ان دو حرفوں کی دو میموں اور ایک دال کے مقابلے میں ہے اور اسم محمد کا باقی حرف یعنی حا ان دو حرفوں کے باقی حروف کے مقابلے میں ہے اور وہ باء، دو الف اور دوسری دال ہے۔ (ملفوظات)

شیخ ابن قیم جوزیہ تحریر فرماتے ہیں:

قلت: يريد بالحرفين الكلمتين، قال: لأن للحاء من الحساب ثمانية من العدد، والباء لها اثنان، وكل ألف لها واحد، والدال بأربعة، فيصير المجموع ثمانية، وهي قسط الحاء من العدد الجملي، فيكون الحرفان معني الكلمتين وهما ما باد وقد تضمننا بالتصريح ثلاثة أرباع اسم محمد صلى الله عليه وسلم وربعه الآخر قد دل عليه بقية الحرفين بالكتابة بالطريق التي أشرت إليها.

ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ دو حرفوں سے دو کلمے مراد ہیں۔ شارح نے کہا: حساب کے اعتبار سے حا کے آٹھ عدد ہیں اور با کے دو عدد ہیں اور ہر الف کے لیے ایک ایک عدد ہے اور دال کے لیے چار عدد ہیں۔ پس مجموعہ آٹھ عدد ہوا اور یہ جملہ عددوں سے حا کا حصہ ہے، پس دو حرفوں سے دو کلمے مراد ہیں اور وہ ”مما باد“ ہیں اور یہ دونوں صراحتاً اسم محمد ﷺ کے تین چوتھائی پر مشتمل ہیں اور ایک چوتھائی پر ان دو حرفوں کا باقی حصہ دلالت کرتا ہے۔ جب اس طریقے پر لکھا جائے جس طرف میں نے اشارہ کیا ہے۔

نیز شیخ ابن قیم جوزیہ فرماتے ہیں:

قال الشارح: فان قيل: فما مستندكم في هذا التأويل؟ قلنا: مستندنا فيه مستند علماء اليهود في تأويل أمثاله من الحروف المشككة التي جاءت في التوراة. (ابن قيم الجوزية، جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام، ص ۱۳۳-۱۳۵، مكتبة دار البيان، دمشق ۱۴۱۳ھ/

سوال: شارح نے کہا: اگر کہا جائے کہ اس تاویل کے سلسلے میں تمہاری دلیل کیا ہے؟

جواب: ہم کہتے ہیں کہ ہمارا استدلال وہی ہے جو یہودیوں کے علما نے اس قسم کی مثالوں کی تاویل میں ان مشکل حروف کے سلسلے میں اختیار کیا جو تورات میں آئے ہیں۔ شیخ ابن قیم جوزیہ کی اس تحریر سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ علم ابجد نہ صرف یہودی بلکہ مسلمانوں کے نزدیک بھی عمل میں لایا جاتا تھا۔ چوں کہ اس علم میں کوئی شرک یا کفر موجود نہیں ہے، اس لیے اس کے استعمال میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ حضور ﷺ نے صحیح مسلم شریف کی حدیث میں فرمایا: اس رقیہ (دم) میں کوئی حرج نہیں جس میں شرک نہ ہو۔ ہم اس حدیث کو گزشتہ صفحات پر بیان کر چکے ہیں۔

امام ابن جزری (متوفی ۸۳۳ھ/۱۴۲۹ء) اور علم ابجد

امام ابن جزری اصول قرأت پر اپنی کتاب میں تحریر فرماتے ہیں:

مَنْ يُحْسِنِ التَّجْوِيدَ يَظْفَرُ بِالرَّشْدِ أَبْيَانًا قَافٍ وَزَائِيًا فِي الْعَدَدِ.

(ابن الجزری، منظومہ المقدمہ، ص ۱۱، دارنور المکتبات، السعودیہ، ۱۴۲۸ھ/۲۰۰۷ء)

ترجمہ: اور اس میں ”قاف“ اور ”زای“ سطر ہیں اور جو علم تجوید میں مہارت حاصل کرتا ہے، وہ بے شک ہدایت حاصل کرتا ہے۔

قاف کے عدد (۱۰۰) اور زای کے (۷) ہوتے ہیں اور اس کتاب میں ایک سو سات (۱۰۷) سطریں موجود ہیں۔

نوٹ: سعودیہ کا مطبوعہ نسخہ ترکی کے مخطوطے پر مشتمل ہے۔ اور دمشق کے مخطوطے میں بھی یہی عبارت پائی جاتی ہے۔ اس کتاب کے بعض مخطوطوں میں یہ عبارت موجود نہیں ہے۔ (چشتی)

علامہ حمزوری (متوفی ۱۲۰۸ھ/۱۷۹۴ء) اور عالم ”انجد“

علامہ حمزوری اصول تجوید پر اپنی کتاب میں لکھتے ہیں:

أَبْيَانُهُ نَدْبَدَ الَّذِي النُّهَى تَارِيخُهَا بُشْرَى لِمَنْ يُثَقِّهَا - (علامہ

سلیمان بن محمد الجمزوری، تحفة الأطفال، ص ۱۳، مکتبۃ أضواء السلف، الرياض،

(۱۳۱۸ھ/۱۹۹۷ء)

ترجمہ: ذہین شخص کے لیے اس کے سطر ”ندبدا“ (علم ابجد کے مطابق اس کے اعداد ۶۷) ہیں اور ”بشری لمن“ (علم ابجد کے مطابق اس کے اعداد ۱۱۹۸) اس کی تاریخ ہے۔

اس نظم میں ۶۷ سطر موجود ہیں اور یہ ۱۱۹۸ھ میں تالیف کی گئی تھی۔

مختلف علما نے اس علم کو اپنی کتابوں میں نقل فرمایا۔ بعض علما نے اپنی کتابوں کا نام علم ابجد کے مطابق رکھا۔ مثلاً امام احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۴۰ھ/۱۹۲۱ء) اپنی بہت سی کتب کا نام علم ابجد کے مطابق رکھا کرتے تھے۔ مثلاً

(۱) الدقة والتباین العلم الرقة والسیان۔

اس نام کا عدد علم ابجد کے مطابق ۱۳۳۴ ہوا اور یہ کتاب ۱۳۳۴ھ میں تصنیف کی گئی۔

(۲) أجلی الاعلام أن الفتوی مطلقاً علی قول الامام۔

اس نام کا عدد علم ابجد کے مطابق ۱۳۳۴ ہوا اور یہ سن ۱۳۳۴ھ میں تصنیف کی گئی۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱، رضا اکیڈمی، انڈیا)

مولانا ابوالخیر نقشبندی فاروقی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۲۴۱ھ/۱۹۲۲ء) ایک مشہور عالم

دین اور ولی اللہ تھے۔ ان کی پیدائش ۱۲۷۲ھ میں ہوئی۔ اس کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا اختر شاہ خان تحریر فرماتے ہیں:

شاہ بو الخیر کی بودہ قدرِ سالِ میلاد چراغ نبوی

”چراغ نبوی“ کے اعداد ۱۲۷۲ ہوتے ہیں جو کہ ان کی پیدائش کا سال ہے۔

اور مولانا ابوالخیر نقشبندی فاروقی رحمۃ اللہ علیہ کا انتقال ہوا، تب مولانا رشید احمد مجددی

نے یہ اشعار کہے۔

فکر ہی تاریخ رحلت کی تو کہہ دی اے رشید
شبل دوراں امام اہل عرفاں قطب حق

”شبل دوراں امام اہل عرفاں قطب حق“ کے اعداد ۱۳۴۱ ہوتے ہیں اور ان کا انتقال ۱۳۴۱ھ میں ہوا۔ (شاہ ابوالحسن زید قاروقی، مقامات خیر، ص ۵۸۸-۵۹۱، شاہ ابوالخیر اکیڈمی دہلی، ۱۴۰۹ھ/۱۹۸۹ء)

۷۸۶ کے عدد

علم ابجد کے مطابق بسم اللہ الرحمن الرحیم کے اعداد ۷۸۶ ہوتے ہیں۔ یہ واضح رہے کہ ۷۸۶، بسم اللہ الرحمن الرحیم کی تلاوت یا تحریر کے برابر نہیں ہے۔ موجودہ دور میں شادی کارڈ، پوسٹر، اخبار میں اسلامی اشتہارات اور دیگر تحریری شکلوں میں لوگ بسم اللہ الرحمن الرحیم چھپواتے یا لکھتے ہیں۔ یہ اخبار اور شادی کارڈ اکثر غیر مسلم کے ہاتھوں سے گزرتا ہے اور استعمال کے بعد بعض لوگ ان عبارتوں کی تعظیم نہیں کرتے۔ اس بات کا ہمیشہ خوف رہتا ہے کہ قرآن شریف کی اس آیت مبارکہ کی کہیں توہین نہ ہو جائے۔ ان تمام صورتوں میں علم ابجد کا استعمال کرتے ہوئے ۷۸۶ کا عدد لکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

حضور ﷺ نے دشمن کے علاقوں میں قرآن شریف لے کر سفر کرنے سے منع فرمایا۔ (موطا امام مالک، کتاب الجہاد)

اس حدیث کے تحت امام مالک نے فرمایا کہ یہ اس لیے کہ دشمنوں کے ہاتھ میں قرآن شریف نہ آجائے۔ اسی طرح آج کے دور میں بے حرمتی سے بچاؤ کیلئے بسم اللہ الرحمن الرحیم کی جگہ اخباروں، شادی کارڈ وغیرہ میں ۷۸۶ کا عدد لکھنا بہتر ہے۔ بعض لوگ جو علم ابجد سے ناواقف ہیں، اعتراض کرتے ہیں کہ ”ہرے کرشنا“ کے اعداد بھی ۷۸۶ ہوتے ہیں، اس لیے ۷۸۶ کا استعمال نہیں کرنا چاہیے۔ دراصل یہ اعتراض بے وجہ اور بے بنیاد ہے۔

”ہرے کرشنا“ سنسکرت زبان اور ہندو مذہب کے مطابق غلط تلفظ ہے۔ اس کا صحیح تلفظ ”ہرے کرشن“ ہے۔ سنسکرت زبان میں وہ لفظ جس کے آخر میں الف آتا ہو وہ مونث ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر: گیتا، سیتا، گنگا، رادھا، مکلا۔ ”کرشن“ ہندو مذہب کے مطابق ایک نر دیوتا ہے اور ”کرشنا“ لکھنے سے وہ مادہ نام ہو جاتا ہے۔ ان کے مذہب میں صحیح تلفظ ”ہرے کرشن“ ہے نہ کہ ”ہرے کرشنا“۔

دوسرا: ”ہرے کرشنا“ کے اعداد ۷۸۶ ہوتے ہیں لیکن مسلمان اس عدد کا استعمال اس نیت سے نہیں کرتے۔ اگر مسلمانوں کو گناہ گار اور مشرک ہی ثابت کرنا مقصد ہو تب قرآن شریف کی ان آیتوں کو بھی لیا جاسکتا ہے جس کے اعداد ۷۸۶ ہوتے ہیں۔ لیکن ایسا کرنا جائز اور حرام ہے۔ دنیا میں بہت سی عبارتیں لی جاسکتی ہیں جن کے اعداد ۷۸۶ ہوتے ہیں، تو کیا ان سب کے معنی ”ہرے کرشنا“ لیے جائیں گے؟

حضور ﷺ نے فرمایا: انما الاعمال بالنیات۔ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔ جب ”ہرے کرشن“ صحیح تلفظ ہے نہ کہ ”ہرے کرشنا“ تو یہ اعتراض بے بنیاد ہو جاتا ہے۔ واضح رہے کہ وہ لوگ جو علم ابجد کے مخالف ہیں اور مسلمانوں کو مشرک کہنے میں گریز نہیں کرتے، ان فرقوں کی پیدائش محض ۲۵۰ سال پرانی ہے، جو اسلامی علوم و فنون اور تاریخ کے مطالعے سے ناواقف ہیں۔

اوقاف

اوقاف سے مراد مربع (۴×۴) یا مثلث (۳×۳) خانے ہیں، جن کا استعمال علم ابجد کے مطابق حروف بھرنے میں یا اعداد بھرنے میں کیا جاتا ہے۔
امام ابن حجر عسقلانی نے فرمایا:

بأن علم الأوقاف يرجع إلى مناسبات الأعداد وجعلها على شكل مخصوص، وهذا كأن يكون بشكل من تسع بيوت مبلغ العدد من كل جهة خمسة عشر، وهو ينفع للحوائج وأخراج المسجون ووضع

الجنین وکل ما هو من هذا المعنی وضابطہ بطرز حتی واحز۔۔۔۔
 مزید فرماتے ہیں:۔۔۔۔ ان استعمال لمباح بخلاف ما اذا استعین
 به علی حرام، وعلیہ یحمل جعل القرا فی الأوفاق من السحر۔ (الفتاوی
 الحدیثیة لابن حجر الہیتمی، ص ۲، دار الفکر، بیروت)

ترجمہ: اوقاف کے علم اور استعمال میں کوئی حرج نہیں جب تک کہ جائز کاموں
 کے لیے کیا جائے لیکن جب ناجائز امر مثلاً جادو کے لیے استعمال کیا جائے تو وہ ناجائز ہے۔

خاتمہ

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے:

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ (سورۃ الانبیاء: ۷)

ترجمہ: اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔

اس آیت مبارکہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کم علم اور کم عقل
 لوگوں کو یہ حکم فرمایا ہے کہ وہ اہل علم سے قرآن کی تعلیم اور فقہی احکامات حاصل کریں۔
 امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نقل فرماتے ہیں:

حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الزبير عن عدي
 قال أتينا أنس بن مالك فشكونا اليه ما نلقى من الحجاج فقال
 اصبروا فإنه لا يأتي عليكم زمان الا الذي بعده شر منه حتى تلقوا
 ربكم سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم۔ (صحيح البخاري،
 كتاب الفتن، باب الاياتي زمان الا الذي بعده شر منه)

ترجمہ: زبیر بن عدی نے کہا ہم انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور حجاج کی
 ایذا رسانی کی ان سے شکایت کی جو ہم اس سے پاتے تھے۔ انس نے کہا صبر کرو! تم پر
 کوئی زمانہ نہیں آئے گا مگر جو اس کے بعد ہوگا اس سے برا ہوگا یہاں تک کہ تم رب سے

جا ملو گے۔ میں نے یہ تمہارے نبی محترم ﷺ سے سنا ہے۔

اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے قیامت کی نشانیوں میں ایک نشانی یہ بتائی کہ ہر آنے والا دن پچھلے دن سے بدتر ہوگا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ جیسے جیسے قیامت قریب آئے گی حالات بد سے بدتر ہوتے چلے جائیں گے۔

اس حدیث کو سمجھاتے ہوئے ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

وما ذاك بكثرة الأمطار وقلتها ولكن بذهاب العلماء ثم يحدث قوم يفتنون في الأمور برأيهم فيثلمون الاسلام ويهدمونه.
(فتح الباری شرح صحیح البخاری للحافظ ابن حجر، ج ۱۳، ص ۲۱، دار الفکر بیروت)

ترجمہ: یہ بارش کی کمی یا زیادتی سے نہ ہوگا بلکہ علما اور علم کی کمی سے ہوگا اور ”ایسے لوگ“ ہوں گے جو اپنی مرضی کے مطابق فتویٰ دیا کریں گے اور اسلام کو نقصان پہنچائیں گے۔

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ”لوگ“ آئیں گے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ ”لوگ“ علما نہ ہوں گے بلکہ اپنے نفس اور جہالت کی پیروی کرتے ہوئے شریعت میں من مانی کریں گے۔ دورِ حاضر میں بہت سے لوگ شریعت میں دخل اندازی کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ اور اپنے آپ کو مجتہد مطلق سمجھتے ہیں۔
امام طبرانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حدثنا محمد بن حاتم المروزي، ثنا حبان بن موسى، وسويد بن نصر، قالوا: ثنا عبد الله بن المبارك، ثنا عبد الله بن عقبة، حدثني بكر بن سوادة، عن أبي أمية الحمصي: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ان من أشراط الساعة ثلاثة: احداهن أن يلتبس العلم عند الأصاغر" (الطبرانی: المعجم الكبير، ج ۲۲، ص ۳۶۱، مكتبة ابن تيمية، القاهرة)

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کی نشانیوں میں ایک نشانی یہ ہوگی کہ کم علم لوگوں سے علم پوچھا جائے گا۔

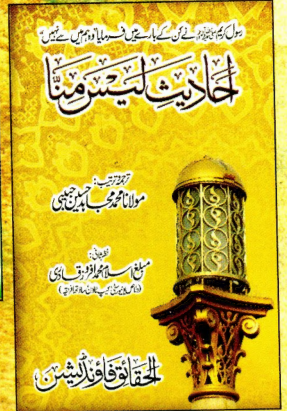
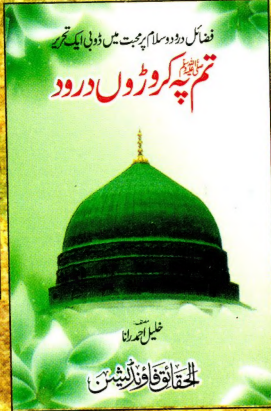
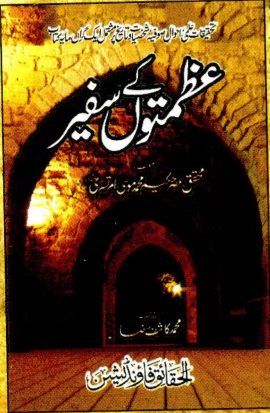
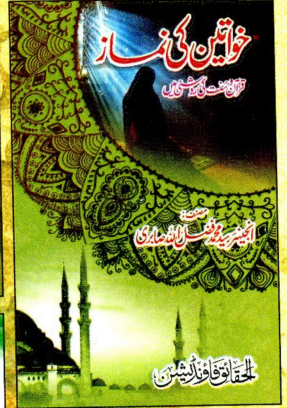
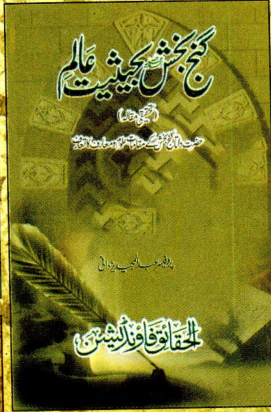
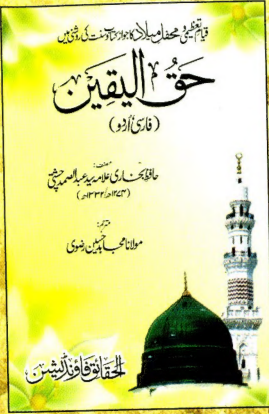
آج کے دور میں اگر معاشرے پر نظر ڈالی جائے تو ہم اس بات کا احساس کریں گے کہ دشمنانِ اسلام جہلا اور عوام الناس کی رائے کو ترجیح دیتے ہیں۔ اور ہر وہ شخص جو شریعت کے خلاف اپنی رائے کا اظہار کرے، میڈیا اسے ذہین اور دانشور قرار دیتی ہے۔

وہ انسان جس نے کبھی سائنس یا حساب کا مطالعہ نہ کیا ہو، وہ سائنس کے پیچیدہ مسائل کو کس طرح سمجھ سکتا ہے۔ کیا ایسے شخص کی رائے قبول کی جاسکتی ہے؟ نہیں ہرگز نہیں!

دورِ حاضر میں جب بھی اسلامی شریعت کے متعلق مسائل درپیش آتے ہیں تو میڈیا غیر عالموں کی رائے کو ترجیح دیتے ہوئے مسلم کھلاڑی، فلمی ہیرو، ناول نگار، سیاست داں جیسے غیر عالم اور غیر مذہبی افراد کے نظریات اور خیالات کو اسلامی نقطہ نظر بنا کر پیش کرتا ہے۔ یہ سب مسلمانوں میں اختلاف پیدا کر کے اُمت کو کمزور کرنے کی سازش ہے۔

تعویذ اور دَم کے جواز پر علما کا اجماع ہے۔ اس کتاب میں تعویذ اور دَم کے جواز پر قرآن و حدیث کی روشنی میں کافی دلائل پیش کیے گئے ہیں۔ جو لوگ تعویذ اور دَم کو شرک اور ناجائز کہتے ہیں، ان سے گزارش ہے کہ وہ اس کتاب کو پڑھیں اور اپنی اصلاح کریں۔ عوام الناس کو چاہیے کہ وہ علما سے رابطے میں رہیں اور ان ہی سے اپنا دین حاصل کریں۔

رَبِّ کریم سے یہی دعا ہے کہ تمام مسلمانوں کو دین سمجھنے اور دین کے اُصول پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین



الحق اوقاف ایشین